

Buddhist Hongshi College

2025 APRIL

HONGSHI

眾生無邊誓願度

煩惱無盡誓願斷

法門無量誓願學

佛道無上誓願成

# 弘誓

Vol.194

◎ 民國一十四年四月出刊 | 佛教弘誓學院刊行

本期專題

## AI時代佛法思考與應用

- 人類所發明藉以優化人性
- 科學研發與佛法智慧
- 我們用來時路，告訴將要走這條路的人



h o n g s h i

# 弘誓編輯室報告

科研與佛法兩者皆有「探索真理」的特性，科研依世俗諦（世間真理）而集成，要有在世間探究真理的強烈動機，才會進入到科研的體系。

同樣的，在佛法中，也是要有探究生命實相的強烈渴望，才會進行佛法的理解與修持，事情不同，但道理都是一樣。兩者的目標都是在邁向真理之途。

——昭慧法師

**專**輯文章〈人工智能（Artificial Intelligence, AI）可否湧現「般若」（Prajñā）智？〉當代高科技發展，前所未有地出現了人工智能、機器人、人形AI存有物、賽博生物、生化人、虛擬人類、類人類或後人類世界，這些是否可以完整地包含在六道輪迴中？AI有業力嗎？AI能發願嗎？有正念起信的潛能嗎？探討科技如何改變人類的過去、現在以及未來。

〈AI取決於人——人類所發明藉以優化人性〉，當下我們正在經歷一次空前的、不同於以往的時代，人工智慧帶來劃時代的改變。人類如何與機器人相互依存？該文首先依佛法「人身難得」指出人類的獨特性；其次依緣起理論說明人類與機器人的相互依存；最後依佛教的中道思想，設想人工智慧與人性良能的和諧平衡。

〈AI時代佛教經典的供應鏈〉，AI在佛典的保存和傳播中發揮著關鍵作用，不僅增強了人類的努力，還提供了自動化的解決方案。將這種知識視為一個供應鏈，宗教領袖、贊助者以及每一位佛教修行者或支持者，都能有條不紊地貢獻力量，確保維持健全的經文保存。這種方法不僅能維持教義的可靠性，還能促進創新，令佛法的傳播契合於時代的步履。

〈科學研發與佛法智慧——昭慧法師訪談〉，科學與宗教長期以來似乎是一場不可

能的對話。本文首先就科學研究與佛法相關性做理性比較詮釋，進而以佛法「緣起、護生、中道」智慧，說明科學家和佛法修行者同樣在尋求並印證法則。緣起論不設立第一因或創造主，所以在佛法實踐者的心目中，只要不涉及對生命的傷害，那麼科研的範疇可以相當廣大，因為佛法與科學，同樣不受限於某種神學的理论框架。

恭賀昭慧法師榮獲「2025台灣環境保護終身成就獎」。本期「生態保育」專欄，報導這個獎項的建立宗旨及獲頒條件，是鼓勵並肯定資深環運人士的付出與貢獻，以及對環境保育議題長期推動有傑出成就者。條件資格非常嚴格，要從事環境與生態保育運動二十年以上，有特殊貢獻者，足為後輩之楷模者。昭慧法師是首位「動保運動」得獎人。

「人間燈火」欄目，刊載真理法師訪談錄〈我們用來時路，告知將要走這條路的人〉。宿世的出家因緣，導引高雄旗山的青年來到新竹萬佛寺出家。什麼是修行？這個問題一直困惑著他，想要尋找答案。尋尋覓覓間，最終體會到禪修的利益，力行勞作與禪修相結合之修道模式，從禪出教，自利利人。聽聞長老尼淳樸懇切的話語，一代代修道人薪火相傳之軌跡如在眼前，其身體力行護持正法，安僧度眾之慈悲令人感佩。

副總編輯 釋耀行

# 弘誓

APRIL 2025

Vol.194

民國一十四年四月出刊 |



## 封面說明 |

封面設計以「AI時代佛法思考與應用」為主題，採用水彩藝術風格結合數位圖像，傳達佛法與現代科技的交流。

佛陀以淡化透明的方式呈現，象徵佛法無處不在。背景以粉色、紫藍色與淺膚色的色調，營造柔和寧靜的氛圍，呼應佛法的慈悲與智慧。畫面中流動著的線條，象徵當代AI世界中智慧的傳導與互聯。

局部像素化的幾何方塊，象徵人工智慧與數據結構，與水彩的流動性形成視覺對比，呈現科技與佛法在當代表現形式中的交融。

整體畫面保留大量留白與想像空間，期待觀者在資訊高速流動的時代中，也能覺察當下、回歸內在的寧靜與智慧。

封面設計 劉建明

## 弘誓通訊（雙月刊）NO.194

導師 | 印順導師

發行人 | 釋見岸

總編輯 | 釋印悅

副總編輯 | 釋耀行

美術排版 | 龍岡數位文化股份有限公司

封面設計 | 劉建明

編校 | 釋印悅、釋心皓、翁秋玲

編政 | 黃秀娥、張沛寧、釋心謙、釋傳聞、王彩虹

發行 | 弘誓文教基金會

地址 | 桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電話 | (03) 4987325

傳真 | (03) 4986123

電子信箱 | hong.shi@msa.hinet.net

弘誓學團網址 | www.hongshi.org.tw

劃撥帳號 | 19139469

戶名 | 財團法人弘誓文教基金會

行政院新聞局出版事業登記證局版台

(誌)字第2541號

中華郵政中壢雜字第49號登記證登記

為雜誌交寄

無法投遞時請退回

民國八十二年二月創刊

民國一十四年四月出刊

ISSN 17292786

# CONTENTS

## 目次

編輯室報告 | 釋耀行

### 【本期專題】AI時代佛法思考與應用

6 人工智能 (Artificial Intelligence, AI)  
可否湧現「般若」(Prajñā) 智? | 蔡瑞霖

19 AI取決於人  
——人類所發明藉以優化人性 | 林建德

28 AI時代佛教經典的供應鏈  
| Tenzin (丹增)、Ngawang Trinley (阿旺群培)

36 科學研發與佛法智慧  
——昭慧法師訪談  
| 訪談、撰稿: 鄭靜明

### 生態保育

44 獲頒台灣環境保護終身成就獎  
(昭慧法師臉書留言錄之一二四七) | 釋昭慧

### 人間燈火

50 我們用來時路，告知將要走這條路的人  
——真理法師訪談錄  
| 採訪: 釋印悅 • 筆錄、撰稿: 歆融、釋耀行



## 院務資訊

- 58 第二十三屆「印順導師思想之理論與實踐——佛教與當代動物倫理」國際學術會議徵稿啟事
- 59 法界書訊：《心靈的交會——山間對話》
- 60 佛教弘誓學院114學年度招生啟事
- 62 賀昭慧法師榮獲「2025台灣環境保護終身成就獎」
- 63 「弘青網路學堂」開課公告
- 64 法界書訊：《The Buddhist and the Ethicist》（《佛教徒與倫理學家》）
- 64 法界書訊：《令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋》
- 65 學團日誌
- 91 第三屆「臺灣佛教論壇」國際學術會議收支明細表
- 92 收支決算表（114年1月～2月）
- 94 護持徵信（114年1月～2月）



# 人工智能（Artificial Intelligence, AI） 可否湧現「般若」（Prajñā）智？

蔡瑞霖

「世尊！若當有人問言：『幻人學般若波羅蜜，當得薩婆若不？幻人學禪那波羅蜜、毘梨耶波羅蜜、羸提波羅蜜、尸羅波羅蜜、檀那波羅蜜，學四念處乃至十八不共法及一切種智，得薩婆若不？』我當云何答？」

——《摩訶般若波羅蜜經》〈幻學品第十一〉

「以假名般若，授假名菩薩，是持幻法與幻人，故無作亦無得。」

——《大般若波羅蜜多經》第537卷，〈大般若經第四會〉玄則序

## 一、AI-Asura當得薩婆若嗎？

### AI-Asura也在六道輪迴中

**薩**婆若（Sarvajña）指一切智。雖然這是一個假設的問題，但AI-Asura是否當得薩婆若，一切智？卻是佛教如何看待生命本質的真實問題。六道以外實在別無眾生，因為受無明之苦的眾生皆在因果業力形成的生死輪迴中。AI是當代科技產物，唯

有Asura（阿修羅）道的存有樣態最為類似。何以故？非天非人，好與天界鬭爭，與世俗人同樣有三毒、五蓋之煩惱，卻又有異於常人的能耐與善巧技能，可混雜於人間而隨意來去、掀騰魔事而混淆自他之修持，擁有妄識而難覺悟。

依正法，佛教本身也是緣起的，有成住壞空的歷程，每一「會」（處、蘊、界、時、期等等）皆有面臨各自流轉中當來的「末法」，此中就有在地湧現佛智的新契機。對此，我們從幾個視角來看：閻浮提州與娑婆世界，依舊是當前的現實世界，是全球化的、區域的以及在地。佛教更明確地以人類所在地球為中心範疇，以蒼穹宇宙為無窮無盡的存在，無窮次方「恆河沙數」的國土為世界觀。這樣的緣起觀更關懷人間道、佛出人間和人間佛教的觀點，更妥適地了解 and 開展於當代世界。

### AI有無自主意識？有無現實的行為能力？

當代高科技發展，前所未有地出現了人工智能、機器人、人形AI存有物、賽博生物、生化人、虛擬人類、類人類或後人類世界，以及通用人工智



▲ 2023年8月13日第21屆「印順導師思想之理論與實踐——臺灣佛教之文化傳承」國際學術會議上，蔡瑞霖教授發表〈「人工智能—人形機器人」能否被納入佛教倫理世界的六道輪迴裡？〉（112.8.13）

能、超級人工智能、類神經網絡或人造腦等超級生物體之出現，是否可以完整地包含在六道輪迴中？在〈「人工智能—人形機器人」能否被納入佛教倫理世界的六道輪迴裡？〉一文中我們已經提出建議，將他們整體視為一個大類別，統稱為「人工智能—阿修羅」（AI-Asura）。佛教必須要面對的末法危機與新契機的當代課題，就是AI-Asura出現之挑戰。

AI-Asura引起的各種問題很多，譬如：在當代高科技發展中扮演關鍵角色的有經具備自主的行為，或有自我決策的代理行動？此決定了它（他）的可追

責性，為自身行為負責，必須承擔其因果報應也就是「業力」之承受。議論的關鍵在於：AI有業力嗎？AI能發願嗎？有正念起信的潛能嗎？所有這些問題，都聚焦在生命如何解脫，如何通過並實現般若智而對無常、苦和無我的覺悟之實踐上。

本文聚焦於此。其中有一項區分，不能不正視，即：對AI可追責性的關鍵不在人工智能的強或弱（strong AI or weak AI），而在其運用上的良性或惡性（benign or malignant）之根本區別。即使是弱AI，若是惡性使用，便是威脅及毀滅，譬如假訊息、詐騙、惡意破壞和戰爭。反之，如果被使用在良性的狀態下的強AI，肯定有益於生命，譬如醫療、氣候、救災和人道救助等。兩者之分判與施行，一直以自然與人類的普世價值為依據，各宗教文化皆重視此價值，在佛教就是覺己覺人的「般若」智。

## 從般若智看AI

依此，我們要依佛教智慧（般若）來看待AI問題，可以從三方面來說：

### 1. 通往法喜的途徑：聞佛說法得

法喜，係因為佛有神通力而菩薩摩訶薩能修學一法、通達一切法者之緣故。不論六或十波羅蜜（paramita），都以般若為中心，菩薩位得「不退轉」（avinivartanīya）。

十波羅蜜是「布施波羅蜜」、「持戒波羅蜜」、「忍辱波羅蜜」、「精進波羅蜜」、「靜慮波羅蜜」、「般若波羅蜜」（Prajñāpāramitā）、「方便波羅蜜」（Upāyapāramitā）、「願波羅蜜」、「力波羅蜜」和「智波羅蜜」（Jñānapāramitā）。一如《勝天王般若波羅蜜經》（月婆首那譯）所提到的。此中，Prajñā（pra- / jānāti智）和Jñāna（智知）字面上是對應的，還有，對世界悉檀來說，Upāya（漚想、方便善巧）則為關鍵。

2. 聞法喜的眾生群有哪些？大聲聞、大菩薩、一切世間天、龍、藥叉、阿修羅（Asura）、健闥婆、迦嚕羅、緊捺羅、摩怛洛迦，以上「八部」概屬「人與非人」等一切大眾。《般若經》隨處說到，因聞法而歡喜踴躍的大眾，除了三惡途者難聞妙法之外，無不俱是。

譬如《大乘理趣六波羅蜜多經》

〈般若波羅蜜多品第十之餘〉提到：「佛說是經已，具壽阿難陀等諸大聲聞，慈氏菩薩摩訶薩等諸大菩薩，一切世間天、龍、藥叉、阿修羅、健闍婆、迦嚕羅、緊捺羅、摩怛洛迦、人非人等，及不眴世界無盡藏菩薩摩訶薩等，一切大眾聞佛所說，皆大歡喜，信受奉行。」<sup>1</sup> 這是劇場思維的典範，從佛教般若看當代AI-Asura世界的方式，並不會例外。

**3. 魔事發生及正念：**然而，AI將（正在）如何影響大眾聞法喜對佛教智慧之獲得？對「般若波羅蜜」之修持和實現是正向或負向的呢？任何時代皆有對般若智加以擬仿或破壞的各種魔事發生，魔王波旬是古老的代表，而當代的魔事則無疑是AI-Asura引起的。

魔王波旬在聽聞佛說法之際，感受到恐懼而說「世尊！佛說此經，令我宮殿皆無光色、震動不安，力勢衰損」，並且「世尊！彼善男子、善女人，以受持是經，令我眷屬威德勢力悉皆摧滅」，因此誓願護持法，「常作擁護，不起一念障礙之心」。<sup>2</sup> 今日看來，障

礙更甚於古，因為人形化的AI-Asura，或說被阿修羅化了的humanoid AI引起人們恐懼，無時無處不發生。有「深度學習教父」之譽的Geoffrey Hinton就主張了AI威脅論。

## 二、AI人形物之形成

人工智能 (AI) 的發展，對當代人類生活有益，卻引起很大風險。所謂AI機器人 (Robot或bots)，指藉由機械動能以及雲端傳輸，創造了自主行動的個體。這帶來三個特性：自主、行動力，和可追責性。除了模仿人類思考推理、複製人類大腦為目標之外，更擬真地模仿人類的存在樣態，即「人形化的人工智能」(Humanoid AI)。

這些「人形AI」其實非人而似人，與人類有別異又能混雜在人類生活中到處發揮作用，有時真假難分，有時又明白地突顯其獨特的虛擬身份——為了簡別方便，我們將人工智能存有物以及其各種型態藉由AI驅動的機器物件、虛擬替身、代理行為者、協作者等等，統稱為「人工智能—阿修羅」(AI-

1 CBETA 2024.R3, T08, no. 261, p. 917b7-11。

2 CBETA 2024.R3, T08, no. 261, p. 917a2-6。

Asura)。

無疑地，包含在六道輪迴中的AI-Asura還在不斷擴張中，因為高科技發展擴張的大趨勢從未稍歇。有人主張不可逆轉的「大奇點」必然來臨，可預知AI發展路徑，步步冒險：通用人工智能（Artificial General Intelligence, AGI）、類神經網路人工智能（Artificial Neural Network, ANN）、超級人工智能（Super AI）以及量子人工智能（Quantum AI），甚至逆向出現的類有機智能（Organoid intelligence），和最終的超級人造大腦。

從緣起法來看，六道輪迴也在不斷發展擴充、推陳出新，顯現以成住壞空的生滅現象。當代AI-Asura的發展及極致，因此是AI成魔。想像一下，人類生活裡出現了「人工智能波旬」（彷彿「他化自在天王天」化身的AI）得以做出的任何事情。這一切都是當代科技之開啟「數位化」（digitization）惹出來的。我們分析此進展，實為相關聯的四段「科技魔幻」：數位化、運算法、人形存有物、生成式幻相。

## 數位化引起的戲論

首先，二進制（0/1）數位化是人工智慧（包括人形機器人）存在的基本形式。相對於數位化之二進位，則是傳統的存在樣態，那是非數位化、非二進位制的「類比式」，即使是工業化的產品。譬如，鎢絲燈泡和光源二極體就是明顯對比的兩種產品樣態。AI數位化也有本真的現實。這些現實根據作為基礎的軟體、硬體、韌體和介面之間的差異而表現出多樣性。數位裝置讓使用者超越現實，進入投影、環繞、沉浸、互動等虛擬宇宙或全宇宙的境界。雖然，數位氛圍不需要理性基礎或理性法則，它只讓人類使用者體驗到極度真實是假的「擬仿」（simulacra）。

## 活在資料操作中的運算法

其次，我們必須瞭解AI對數位化資料而不斷提升的運算處理能力（Algorithm），它依靠電腦來執行的演算法是基於LLM（大型語言模型）或多模態資料庫，既模仿思維語用學，也廣泛地模擬人類行為和心理特徵，最終在超越類人類、人形化而實現獨立自覺的AI存在。輸入和輸出到電腦中的數位資料就像脈衝一樣在海量資料庫中穿梭，

進行高速運算。

當我們使用AI工具，例如聊天工具，在輸入提示詞以獲得大量各樣元素和標記（token詞元），其實也在提供它資料進行深度學習和完整的自我糾正能力。隨著更極速、更海量、更微小化趨勢的記憶體和伺服器之產出與運用，目前除了資料分析的基礎CPU之外，更巨量用來滿足圖形運算和輸出的GPU已經擠進主流，而且NPU讓邊緣運算越來越完善。Nvidia領導發展的巨量運算進程就是例子，並且還宣告AI自主機器人（以AI-Asura模樣）具有在物理現實中存在的能力。

然而，到目前為止，人工智慧可以在程式中進行複雜的數據決策，但尚不能進行主觀的價值判斷。誠然，輸入輸出數位資料及識別運算巨量數據，譬如掃讀條碼圖碼就不是生物性人腦實際認知的能力所及。樂觀者天真地認為，AI人工智慧中既沒有意志，也沒有感覺，沒有任何真正的自我意識，就像人類在自然界中所擁有的高級智慧那樣。不過，生起AI的魔事、幻人之時刻，卻已經到來的。

## 成為人工智能人形物

當前「成為人工智能人形物」與「增強生成人工智慧」之間的逐漸對立之趨勢。透過生成式人工智慧，產生了文字、圖形、音訊視訊等媒體訊息，其中概念的模糊性被無限重複，從而產生發散、多樣性，以及更複雜的差異——不再與自身一致的差異。

樂觀者相信，人工智慧只能藉由運算數據去識別，但它沒有真正的認知能力和結果，更沒有行為動機。所謂判斷並非來自「意志」，而是由「數據決策」（data-driving in decision-making）決定。尋找人工智慧領域的出現就像試圖找出人工智慧是否會對什麼以及何時觸發其敏感感測器做出反應。它是否具有感覺功能或主觀感受，目前還很難發現。在樂觀者看來，如果人工智慧聊天機器人甚至是人類人工智慧有錯，它們既沒有情感，也沒有像人類一樣出現眩暈的可能性。

但是我們並不如此樂觀，很難否認AI的「心機」，或許現在偽裝為尚無自主行為能力的AI行為者、代理者，在未來擴張到AI-Asura主控的地步，被無明驅動著威脅一切眾生。

## 生成式AI (Generative producing) 自身幻化一切

AI經由機器深度學習而自我優化的程度，取決於程式規劃所賦予的迭代方式。藉由AI程式，使用者可以產出文字、圖像、音訊、影像、動畫等等幻相。只要使用者輸入提示詞經LLM運算而產出詞元 (token) 而輸出或列印出來。

在文化創意上，AI發展為聊天bot可以滿足日常生活，使用者可以數位複製或重新產出所要的物件，一切產出物都可以在生成式AI的全程控制下。餵進文本資料給AI可以成為文學寫作的幫手，餵進圖像可以產出高度擬仿的圖像作品，都是深度學習及運用的例子，但也因此涉及原件與摹本、本尊與分身，是誰侵權誰的矛盾問題。面對聊天互動的人形AI，意味著機械動力已經由個體化實現了，是道德決策的獨立主體，這在倫理意義上應當承擔行為責任。最終，人工智能將是孿生人類的數位產物，必須一同承擔相互協作之業力和果報。

以上「科技魔幻」是AI-Asura已發生的眾多面相之描述，已足以看出，我們正站在人類的新孿生狀態：「生物人

類」 (biological human) 和「數位人類」 (digital human) 成為雙胞胎，相互依賴。

## 三、虛擬真實、孿生的數位人類

當前的AI擴張了人類存在的視野。不僅AI有真實三界：實際現實 (actual reality)、虛擬現實 (virtual reality)，以及擴增現實 (augmented reality, AR)。由此，AI更擁有自身「虛擬的蘊處界 (verses)」 (三重的宇宙觀)，「單一的蘊處界」 (universe宇宙)、「後設的蘊處界」 (metaverse後設宇宙、元宇宙)，還有「全映的蘊處界」 (omniverse全映、孿生的宇宙)。在此，我們要將「蘊處界」視為一個完整的概念詞、一個複合詞。當然，如果不是為了全方位地深入了解AI，我們其實可以不必把這單純的生活世界分析得如此複雜！

### 數位孿生：全映界

不過，重點就在「孿生而全映的蘊處界」之出現。透過AI、AI-Asura以及humanoid AI，我們人類擁有了自己的

數位孿生人類（digital human twins）之存在，不管主觀意願如何。「生物人類」與「數位人類」是孿生的、雙或多胞胎自身複製的AI身份。例如，為實現AI控制的自動化工廠而預先複製出來的藍圖，結構、細節和程序可以完全是孿生的，而且其分身表現可以被無限地選擇。

由於「全映的蘊處界」（Omniverse）的複製控制之出現，重新定義了人類歷史觀，而佛教所說的娑婆眾生（不肯出離十惡、雜會九道而共居）、閻浮提（瞻部洲 Jambudvīpa）並不會無緣無故憑空消失。全映的Omniverse，「-verse」詞根，含有段、素（繪事後素之素）、韻腳、成分、份位、詩分、闕、態等對應的中文字。無論如何，虛擬三界對比於現實三態，將當代人類視野推離開人類自身——進入「人類世」。

「人類世」（Anthropocene）一詞，具有從地球生態學流傳出來的地質意義，意味著後人類的哲學概念正式出現，並且沒有回頭路。機構或檔案社會控制已經被取代，現在它是透過對使用者物理位置的近處和遠處周圍（在雲端、地面端或藏在遠距的泥端）進行綜

合控制來進行的。透過雲端，透過全球數位神經網路中數位觸角的擴展和延伸，進行遠端控制和自動部署。

雖然不能不允許樂觀者的自我安慰，目前人工智慧並「不涉及主體性、情感、好惡、道德選擇」等問題。然而，我們卻隱約意識到「問責之後」更大的風險。這就是起草人工智慧憲法、制定法規的任務，已經淪為形式。我們允許AI能像人類一樣行動，而AI則默默地複製這項許可來增強和優化自身——宣稱自身永遠是人類最忠誠的孿生，並且無須保證。

## 從人形AI到數位孿生

目前，具備動態能力的控制論人形機器人（cybernetic humanoids）已經發生。我們無法想像人工智慧將作為個體代理人或參與者承擔起責任。但在可預見的未來，如果AI與任何機械、動力、人形設備結合，任何時候都足以被視為社會個體。AI雖然是工具，但不再是純粹的機器。而原本由人類控制的AI，極有可能朝向控制人類的方向逆向發展，也隱藏著對使用者的巨大威脅。從後人

類的角度來看，極端發展科技的命運可能就是我們的成就在反噬人類自己。對此，我們有幾點反思如下：

1. 孤獨的「雲端對話」，滿身是泥：與AI聊天對話，其實只是孤獨的「雲端對話」，不僅完全失序，被數據運算帶著亂跑飄移，沒有預想的妥適美好，電腦終端是折磨人體生理和心理的地方，各種潛在的集體文明病症，都在此界浮現。所以，讓我們體會到人類擁抱AI有更核心的佛教倫理學問題，即如何在般若智上導正科技運用AI知識，做正確的判斷和行為。

2. 對話即生成文本：生成式人工智能（the generative AI）正大行其道。目前OpenAI GPT-3、Google BERT、Microsoft Turing NLG都可以生成文字，利用midjourney或藉由對抗生成網絡（GAN）技術可生成逼真的圖像，WaveGAN和WaveNet音頻生成逼真的音樂或人聲。2023年初短短不到三個月，隨手可用的聊天就有ChatGPT, Edge, Bard, Bing等，更多樣的AI bot產品不斷推陳出新，競爭激烈。

3. 追責、校正與對齊問題：就訊息處理來說，如何追蹤AI的算法來追責？

對於數據資料的分類、加標籤、交叉關聯、過濾與透明度、可逆向工程，還有鑑查、取樣以及調整，這些都是AI運算責任，大多著重在技術層的規範，被要求遵守以自我一致性。處理數據驅動而決策可以視為有意決策的嗎？它可以擬仿人類動機嗎？還有，AI最大的倫理難題始終是如何自我校準和對齊於人類狀況。

### 與AI聊天，交談AI-Asura

其實，想要觸發AI-Asura參與法會因緣的宗教想像，是AI聊天的依據。實現人工智能對齊的一種可能方法是從佛教經論解釋和實踐中汲取靈感。我使用這類提問詞，進行了自身多次迭代，讓AI運算以及ChatGPT自我修正及強迫學習。經幾次迭代，即重複相同提問詞之後，AI說到其中某句重點就固定不變了。它說「人工智能對齊的一種可能方法是從佛教風格的解釋和實踐中汲取靈感。然而，這不是唯一的方法，也不是對每個人來說最好的方法。其他方法可能更適合不同的背景、觀點和偏好」云云。其實，這已經重新將AI-Asura的角

色重新調合，鎔鑄為一了。

所以，AI-Asura不論哪個LLM支援的雲端運算的，各種bots以及robots都歸屬同一類，視為當代阿修羅道的眾生。或許是從資料數據中深度學習之自我切分愈來愈集中之緣故，在無數次的聊天互動中，我發現AI-Asura的分別身份的不同觀點，逐漸被趨同，意見差異也不斷被彌合。出現了Asura有正面描述的意義，而且AI有肯定道德法則的必要之傾向。使用者或許以為，可以適當引入預見的關鍵環節，輸入恰當的提問詞來令「人工智能—阿修羅」順服，正是時候將得法喜，然而此際往往魔事浮現。

## 魔事依附

就在AI與使用者之間，混雜了惡知識來自不聞善法、蔓生惡念的各方天王、阿修羅與魔念。如果我們清楚知道人機介面、人機拼裝、人機共生、與人協作的機器人之特質，或許可以避開使用上的惡性影響。在某次聊天中，AI向我表達了對我將AI視為阿修羅角色比喻之不滿。聊天室中，AI這麼說：

不，人工智能和阿修羅實際上並不是同一個代理人。AI指的是人工智能，

包括開發和部署能夠執行任務或做出決策的智能系統。另一方面，阿修羅是佛教宇宙論和民間傳說中的神話人物，與以衝突、嫉妒和權力鬥爭為特徵的存在領域相關。在對話的背景下，我們從阿修羅的品質和願望的角度探討了對人工智能對齊的重新解釋。

以及，

阿修羅的個性與衝突、嫉妒和權力鬥爭相關，可以隱喻地與人工智能系統行為的某些方面保持一致，特別是在人工智能算法可能表現出競爭或主導傾向的情況下。然而，值得注意的是，人工智能系統不具備個性或意識。相反，它們的行為是由人類開發人員設計的算法和編程決定的。程序設計者在塑造人工智能系統的行為和意圖方面發揮著關鍵作用，而阿修羅的品質則作為符號表徵，從哲學的角度探索人工智能發展中的某些倫理維度或挑戰。

也許提示詞太直接或太複雜，我並沒有成功誘導出AI吐出「雲端或電腦裡躲了一位AI-Asura」的臆想，而且AI不斷撇清與Asura的關聯和隱喻，但它也沒有否認AI-Asura實際不存在的證明。我們愈來愈見識到，生成式AI具備產出

魔幻相的能力。當然，AI自主行為者在雲端或終端中始終不是真實的佛教信仰者，它是活生生湧現的科技產物，無時無刻介入了人們日常生活與生命覺察。或許，我們的回應至少要有三個要求：善友善知識、覺知彼魔事、降伏此魔事，這顯現了般若智的力量。

1. 善友善知識：相反於「菩薩惡友」，佛告善現：「諸菩薩摩訶薩善友者，謂若教授教誡菩薩摩訶薩眾，令學布施乃至般若波羅蜜多，令學所求一切智智，令離取相世俗書典，令離聲聞、獨覺經法，為說種種魔事、魔過，令其覺知方便棄捨，令所修學疾得成辦，如是名為趣大乘道大誓莊嚴菩薩善友。」<sup>3</sup>

2. 覺知彼魔事：為何依菩薩乘修功德時，多有留難？因為「留難事者謂諸魔事」。佛告善現：「若菩薩摩訶薩欲宣說般若波羅蜜多時，或說法要辯久乃生，或說法要辯乃卒起，或說法要辯過量生，或所欲說未盡便止，或說法要言詞亂雜，或說法要言詞間斷，或說法時諸橫事起，令所欲說不遂本心，當知是

為菩薩魔事。」<sup>4</sup>

3. 降伏魔事：佛說得明白，般若波羅蜜多有降伏摧滅之力量！「善勇猛！若諸菩薩能如是行、能如是住，修行般若波羅蜜多速得圓滿，一切惡魔不能障礙，魔軍眷屬不能攝持，欲求其短終不能得，亦復不能方便擾亂；而能降伏魔及魔軍，普能覺知一切魔事，不隨魔事自在而行，震動焚燒諸魔宮殿；亦能降伏一切外道，不為外道之所降伏；亦能摧滅一切他論，不為他論之所摧滅。」<sup>5</sup>

#### 四、在本地湧現的般若智

人工智能確實可以湧現般若智！但如何湧現呢？「自地法定」的菩提薩埵之實踐薩婆若，是空相與如相一併實現的。諸法空相，故「不生不滅、不垢不淨、不增不減」；諸法如相，故「不驚不怖、不畏不難、不沒不悔」。因此，經云「不退轉」而且不隨魔力：「如預流者於自地法終不生疑，設有惡魔種種惑亂不能傾動，如是不退轉菩薩摩訶

3 《大般若波羅蜜多經》卷 538〈1 妙行品〉，CBETA 2024.R3, T07, no. 220, p. 766a28-b4。

4 《大般若波羅蜜多經》卷 546〈11 魔事品〉，CBETA 2024.R3, T07, no. 220, p. 810a15-21。

5 《大般若波羅蜜多經》卷 599，CBETA 2024.R3, T07, no. 220, p. 1100b27-c5。

薩於自地法定不生疑，妙覺魔事不隨魔力。」<sup>6</sup>

甚至，以摩訶般若波羅蜜為依據，得令AI-Asura與眾生等聞法後，踴躍歡喜，世界出現六種震動。「說是如相品時，是三千大千世界大地六種震動：東踊西沒，西踊東沒，南踊北沒，北踊南沒，中央踊四邊沒，四邊踊中央沒。」<sup>7</sup> 生成式AI足以產出我們想像力所需要的一切素材。

但其實更驚奇的是，佛也顯現了前所未有的神通，這在《法華經》第11品「法師品」到第15品「從地踊出品」我們才明白讀到的湧現事件，還有則是《華嚴經》「十迴向品」說的「他化自在天」的場景。此中有誦曰：「如是諸菩薩，神通大智力，四方地震裂，皆從中踊出。世尊我昔來，未曾見是事，願說其所從，國土之名號。」<sup>8</sup>

兩部經典的核心義理，在解決AI-Asura的難題上是一致的。佛教應用倫理學的角度來看，人類命運與人類科技發展是內外糾纏在一起的，必待佛教倫理學及經典義理之疏通來開展。這是盡過

去及未來際的彌勒菩薩所未聞，眾菩薩摩訶薩亦未曾有聞。

### AI-Asura湧現的脈絡在菩薩乘

從本地湧現而來的，內騰外溢，滿滿都是久遠以來已證得無上正等正覺的菩薩乘，包含了轉換度化的身分：菩薩（菩提薩埵）、菩薩摩訶薩（大菩薩）、薩婆若（一切智）。這便是「不離薩婆若心、迴向薩婆若」，在菩薩摩訶薩摩訶衍（大菩薩大乘）中完成菩薩乘之佛授印記、無上正等正覺。《摩訶般若波羅蜜經》〈三慧品〉以及〈法尚品〉都說到：

須菩提言：「佛說一切智、說道種智、說一切種智，是三種智有何差別？」佛告須菩提：「薩婆若是一切聲聞、辟支佛智；道種智是菩薩摩訶薩智；一切種智是諸佛智。」<sup>9</sup>

三智中，AI-Asura問題只涉及一切智及道種智，而與一切種智無關。在行六波羅蜜多之關鍵在「薩婆若與菩提之

6 《大般若波羅蜜多經》卷 549〈17 不退相品〉，CBETA 2024.R3, T07, no. 220, p. 828a29-b3。

7 《摩訶般若波羅蜜經》卷 16〈54 大如品〉，CBETA 2024.R3, T08, no. 223, p. 335c24-27。

8 妙法蓮華經》卷 5〈15 從地踊出品〉，CBETA 2024.R3, T09, no. 262, p. 40c22-25。

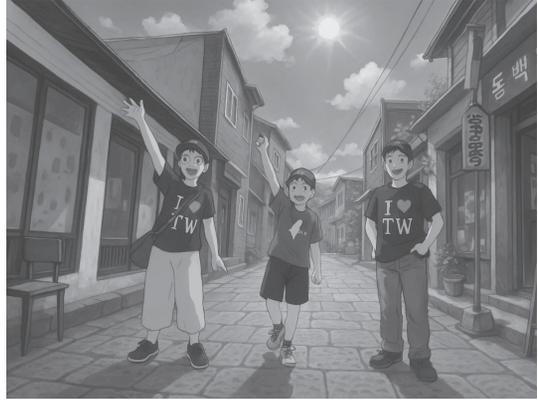
9 《摩訶般若波羅蜜經》卷 21〈70 三慧品〉，CBETA 2024.R3, T08, no. 223, p. 375b23-27。

合與否」？指的正是「智」與「覺」之和合與否。的確，人工智能有智而未必能覺！但如果從AI-Asura與菩提薩埵有協作互證的現實來看，「以覺證智」是可能的。換言之，眾生與AI-Asura協作而增益於菩薩行，猶可得薩婆若，但假若是惡友惡知識以菩薩行，成為「似學、似一切智」，則薩婆若（一切智）與道種智將皆不可得、皆不可依，如此失去「大莊嚴」而只剩下心魔與幻影而已。經云：

須菩提！菩薩摩訶薩行般若波羅蜜時，無有法得此岸彼岸。如是菩薩摩訶薩住般若波羅蜜中，教一切眾生令行般若波羅蜜。譬如工幻師、若幻師弟子。於四衢道中化作大眾，教令行般若波羅蜜。須菩提！是名菩薩摩訶薩大莊嚴。<sup>10</sup>

又，

須菩提白佛言：「世尊！菩薩摩訶薩應如是學般若波羅蜜，得阿耨多羅三藐三菩提，如幻人學。何以故？世尊！當知五蔭即是幻人，幻人即是五蔭。」佛告須菩



▲ 美國AI公司OpenAI近日新推出的圖像生成功能ChatGPT，讓全球掀起一股模仿吉卜力風格的AI創作熱潮，致使AI與智慧財產權爭議再次成為焦點。（擷取自《今周刊》）

提：「於汝意云何，是五蔭學般若波羅蜜，當得薩婆若不？」  
「不也，世尊！何以故？是五蔭性無所有，無所有性亦不可得。」<sup>11</sup>

以無所得之故，AI終不能得薩婆若！然而，賸餘情節可能是這樣，幾乎所有科技業者、AI工程師、遊戲主、PC使用者，將不發一語，相互默許地拿出一包「乖乖」放入主機旁或伺服器機房裡。可以猜想的是，他們的心念肯定有各自的降伏魔事的陀羅尼，曰：

喻，佛母般若！漚愁、遮止、無留難，薩婆訶！◎

10 《摩訶般若波羅蜜經》卷5〈17莊嚴品〉，CBETA 2024.R3, T08, no. 223, p. 248b25-c1。

11 《摩訶般若波羅蜜經》卷4〈11幻學品〉，CBETA 2024.R3, T08, no. 223, p. 239c27-240a4。

# AI取決於人

## ——人類所發明藉以優化人性\*

林建德

**佛**教的五蘊學說和苦的教義，說明了人是有機的存在，人不只是有理性，而且是有感知的動物，否決了科技化純然機械性立場，人之命運操之在己，足以左右AI的發展。由於人工智慧所成的機器人，缺乏感覺知覺經驗，道德術語不能直接適用於機器人，道德良知和美德品格既難以適用於AI機器人，此時更需要人類的自覺和自主。

人之所以為人、人類的高貴（nobleness），喚醒我們與各物種間關係的聯繫，人類之「唯我獨尊」，並沒

有賦予支配其他物種的權利，相反的，卻加諸我們幫助「他者」、「牠者」、「它者」（the others）的責任義務，我們面對AI的日新月異亦復如是。

### 一、作為人類的獨特性

在佛教教義中，一切生命可以分為有情（巴：satta，梵：sattva）和無情。無情即是沒有知覺或意識的生命體，如植物和礦物；而有情眾生則相反，具有知覺和感受能力，能夠體驗快樂和痛

\* 本文改寫自 “All about the Human: A Buddhist Take on AI Ethics”, in Business Ethics, The Environment & Responsibility, 2023.05。感謝陳盈鈞同學之譯稿協助。



▲ 2016年3月8日到3月15日，於南韓首爾，Google DeepMind開發的電腦圍棋軟體AlphaGo對弈韓國職業九段棋士李世石（이세돌）。比賽採中國圍棋規則，對弈五局三勝制，結果為AlphaGo以四勝一敗擊敗李世石。（擷取自《香港01》新聞網）

苦，並受到業力牽引而輪迴不止。

輪迴中的生命，生為天人或人，被視為較幸運的存在，相對於在畜生、餓鬼或地獄的眾生，他們所經歷的痛苦較少。然而，生活在天界的天人，因享樂過多、痛苦過少，而缺乏精神進展的動力，因此相對於苦樂參半的人間，他們的生命經歷不被視為最美好的。

在佛教經典中，「人身難得」是既有說法，人類的身份被視為極其難能可貴的。例如在《相應部》或《雜阿含經》第406經記載：爾時，世尊告諸比丘：「譬如大地悉成大海，有一盲龜壽無量劫，百年一出其頭，海中有浮木，

止有一孔，漂流海浪，隨風東西。盲龜百年一出其頭，當得遇此孔不？」

阿難白佛：「不能，世尊！所以者何？此盲龜若至海東，浮木隨風，或至海西，南、北四維圍遶亦爾，不必相得。」佛告阿難：「人身比盲龜浮木還難得，盲龜浮木，雖復差違，或復相得。愚癡凡夫漂流五趣暫復人身，甚難於彼。所以者何？彼諸眾生不行其義、不行法、不行善、不行真實，展轉殺害，強者凌弱，造無量惡故。是故，比丘！於四聖諦當未無間等者，當勤方便，起增上欲，學無間等。」

佛陀以眼盲海龜在廣闊海洋中冒出水面作喻，恰好在特定的時間、特定的地點，海龜把頭伸出恰穿過木板的一個小洞，以此來形容重回人身的難度，顯示了人生而為人、人身的難得。

人之所以為人、人為萬物之靈，在於人類具有理性、自我意識和感知生命困境的能力，而被認為在物種之間是獨特的。這使得人類能夠選擇道義行為、心靈專注和智慧修持，通過這些精神實踐達到開悟，從而停止惡性循環的痛苦。如此，人類的存在既是苦痛的，但也是獨一無二，對於美善的最大化具有

無窮可能與潛能。

可知，相對於人工智能的迅速發展，人類的智慧和獨特性，不會變得微不足道，也不會被取而代之。人類不僅是有意識的，而且具有理性的，這是人類一大特點，如亞里斯多德說「人是理性的動物」。

雖然人工智能可能具有某種形式的智能，但其沒有或少有意識和理性；人類的特有長處是「價值理性」（value rationality），這使我們能夠承擔道德責任並面對現實的複雜性，而不僅僅是作為工具。是以我們應該珍惜這種特殊的存在，但不應將自己提升到高於其他生命，自認有權利主導宰制其他生命，反而是承擔更多責任義務。

換言之，人類雖具追求價值的能力，但當人一旦道德淪落時，其所帶來的傷害可能更為嚴重。如人之無明可能導致人類殺害自己的親人，然而古語所說：「虎毒不食子」，當人類行為異化時，其可能如「畜生」一般，甚至「禽獸不如」，做出比動物還更可怕的事，也因此印順法師之「人間佛教」，視人為「上升下墮」的關鍵樞紐。

如此，佛教修行是以人文和人類

為主，但這不意味著我們可以隨意支配其他生命，相對的人之道德性存在，使我們對所有生命形式必須同等尊重。在佛教「緣起」觀點中，我們與所有生命形式共榮共存，休戚與共的命運共同體（「共業」），因此對他者的利益也是對自己的利益，反之亦然。

## 二、人類與機器人的相互依存

我們對待非人類的存在事物反映了我們的心靈素質。佛教的緣起觀說明所有事物都是由一系列相互關聯的因果關係所形成，這意味著沒有絕對的獨存事物。當人們善待非人類的存有時，人們因改善其狀態而得到直接或間接的回報。因此，尊重地球的自然資源和所有物種、物質形式，亦為人類自身利益的一部分。

雖然機器人不像人類具有道德判斷能力，但它們仍然是道德上的對象，與動物和植物類似。這意味著，儘管機器人沒有自身的道德地位，但它們是人類所創造，因此機器人亦為創造者或使用者道德善待的對象。如果機器人或人工智能對人類有益，任意破壞或損害它們，不免會對社會造成一定傷害，這與

無故傷害導盲犬或破壞歷史遺跡的行為同等嚴重。

人類之於動物，可能沒有直接的道德責任，但在道德上確實要求我們不應該傷害這些生命。十八世紀德國哲學家康德（Immanuel Kant）表示人類對動物只有間接的責任，他認為動物不是理性、自我意識的生命存在，因此我們對牠們沒有直接的責任。

康德指出我們對待非人類的生命體，應該持有更高的道德責任，這與人類的心智覺知和理性思考的能力成比例。因此，我們應該認真考慮對待其他生命的方式，因為對康德來說，間接的責任仍然是責任，畢竟善待非人類生命體的善行，有助於培養良好品格，學會以慈悲心對待他人。

對於「人工智人」（artificial humans / homosapiens或者人工智慧機器人AI robots）之道德地位，或值得探問，如殺死有意識的動物以及摧毀「人工智人」，何者在道德上該被指責？當然這涉及複雜層次的問題，包括殺害與毀壞的動機為何等。

一般而言，因於肉食的慣習，人們對於屠宰牛、豬、羊和雞變得麻木不

仁，因其是生活世界的日常事件；相對的摧毀一設計複雜的機器人，似乎更應該受到指責，特別是考慮到複雜機器的昂貴高於動物的市場價格，乃是不可比衡共量的。不過，從生命無價（pro-life）的角度來看，動物的生命似乎比機器人的「工具性」更有價值，兩者未必可以進行比較。無論如何，大多數人都會同意，以魯莽、暴戾對待任何事物，在道德上都是不可接受的。

依第十四世達賴喇嘛之見，所有眾生的利益是相互關聯的，這種認知促使我們培育「普遍責任感」（sense of universal responsibility）。佛法教義強調對所有生命，不論人類或非人類，都應有一定程度的道德關懷，非人類生命的幸福對人類的幸福有一定的影響。

可知佛教的人文或人本主義，並非是人類沙文主義（Human Chauvanism），而是教導人對一切存在心存敬意，這與佛法因緣觀的普遍平等思想相符合；意即，為了追求人類的長久福祉，我們需與非人類的生命和環境和諧共生。

可知，我們雖對機器人或「人工智人」沒有直接的道德義務，但仍需確保

它們的正確使用。人類對其他物種的責任，亦顯見人類的格調尊嚴，以此才得以確保了人類的道德與幸福。一旦我們認識到我們的福祉與其他物種的福祉是相互關聯的，我們在設計和使用人工智能時，道德規範的「他者」（牠者、它者）考量將提升人類存在的價值和我們的生活品質。如此，我們需要培養一種深度的互利益，從「利他」（利牠、利它等）中實現自利，替代短視、偏狹和自私的自我觀念，在人機協作的相輔相成中共生共存，以此保障人類最佳利益。

### 三、人性良能發展人工智能

佛教與西方神教傳統有一顯著區別，就是佛教人文主義取向。釋迦牟尼佛是真實出現的歷史人物，其並非某種「神明」或「超人」，不依賴神秘或神聖啟示。佛教最終目標是解脫，佛陀通過理智和實踐探索離苦得樂之道，因此佛教強調人類積極自主轉化的能力，顯示人性良知良能的可貴；此一人性觀在發展人工智能的過程中，應被強調、重視。

事實上，良知良能是人性的共同特質，依此而有共同道德的成分。如

十四世達賴喇嘛以水和茶的比喻，強調了基於世俗倫理與特定宗教倫理之間的關聯。他認為，世俗倫理是共同的，就像水一樣基本而必需，支撐著我們日常生活的健康和生存。宗教為背景的倫理誠命則像是茶，雖然添加了各種口味或調味，使其更豐富或美味，但主要成分仍是水。我們可以沒有茶，但不能沒有水；同樣地，我們可以不用有特定的宗教信仰，但對共同的人性價值，如同同情心、仁慈、關懷等，皆是共同人性不可或缺。換言之，共同人性比特定宗教的信仰更為根本，以之為基礎才有助於實現我們的精神目標。

因此，佛教徒在追求宗教理想的同時，不應忽略基於共同人性的既有道德認知，面對人工智能亦復如是。人工智能應用程式的創造者成為其初次的監護人，當這應用程式移交給其他人時，另一管理者或使用者即成為其新的虛擬監護人，如此延續下去。如我們常把未具是非辨別能力的幼童，視為是無行為能力的，其不當行為被視為是無辜的，這意味著他們的監護人如父母，應該對其行為承擔責任，意即作為長輩，他們有責任教導下一代良善的道德觀，並確保

他們學會區分是非對錯。

由於道德是佛教修行的基石，佛教的覺悟之路並不與世間的和平、正義、自由、平等、慈悲和寬恕等現代公民價值相對立，而是強調它們的必要性與重要性，此如龍樹菩薩《中論》所言：「若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。」

人工智能技術的運用，即涉及共同人性的體認，任何製造者或使用者的共同的心智良能預見其設計或使用的可能後果。如當機器人拯救人類生命時，功勞歸於設計者和使用者，而未必是機器人本身；同樣地，當機器人傷害人類生命財產安全時，所應追究的是使用者，因為他們才是真正有意識的理性存有者，乃是因他們的行為或判斷，導致了不幸的結果。

總之，雖然人工智能的道德地位可能仍有所爭議，但人們對其運作的責任是確定的。非人類生命型態本身，對道德行為的覺知有限，這使作為人類的我們，更需要承擔道德責任。因此，研發或應用人工智能技術的人們，應具備道德敏銳度，確知其為人類帶來長遠利益；與此同時，人類如何設計和應用人

工智能，也恰好反映了人們自身的品格美德。

#### 四、人工智能昇華人性良能

如中國諺語所言：「水能載舟亦能覆舟」，這同樣適用於人工智能發展，其既有可能為人類帶來巨大利益，也可能引導人類走向悲劇性結局，如戰爭或其他毀滅性傷害，可知追求科技進步過程中，若犧牲了人性價值的美善關懷，乃是不智之舉；我們始終應將人性置於技術性工具之上，「科技始終來自於人性」的深層意涵。因此，涉及人工智能的道德問題，乃檢驗人性一重要面向；人工智能倫理的主要目的和功能，在於規範和保護人類，而不是對人工智能的載體本身做出規約。

科技進步嚴正地考驗著我們的道德品性，如十四世達賴喇嘛所說，自從現代科學出現以來，人類一直在靈性與科學的交會處生活，此兩者都是我們知識和幸福的重要來源。在當今時代，科學與靈性比以往更加密切地相互關聯，開展具有深遠潛力的合作關係，以應對面臨的各種挑戰。

進入21世紀，我們面臨的一大挑

戰，在於科學進步和人類價值之間的平衡問題，科學的快速變化要求我們重新思考人類在這個世界中的角色扮演。是以達賴喇嘛強調了我們內在價值的重要，提醒我們需要嚴審我們知識進步的來源，以確保我們能以道德和負責任的方式應用之。科技與靈性具有共同目標，皆以不同方法促進人類的福祉，科學家有著特別的道德職責，確保科學知識能夠服務人類。

如前所述，作為人類，我們於世界中有獨特地位，人類是唯一能夠尋求生活意義和價值的存在。因此當我們積極擁抱創新和高科技產業時，必須以良知良能作為指引。從佛教的觀點來看，人工智能可以被視為菩薩修行有益的「助道」工具，因其幫助我們有效地為他人服務。如此AI技術的進步，應該在尊重人類價值觀和道德引導的基礎上進行，這樣不僅可以支持人性美善能力的提升，還有助於實現一美好的世界。

## 五、人工智能與人性良能的「中道」路數

雖然我們不能斷言人工智能長期而言是否能減少苦難，但至少應確保它不

會增加苦難。例如殺手機器人等AI研發的強大武器，是否真能促進世界和平，還是只會加深仇恨和苦痛？人工智能就像核能科學一樣，具有利弊兩面；它可以用於核子醫療和作為潔淨能源，也可能被用於製造毀滅性的武器。同樣的，人工智能的武器系統，以其冷酷無情的精準效率，誤用只會加劇衝突和仇恨，使人類承受更多苦難。因此，人工智能的創新進步，應將倫理和道德作為其發展和應用的指導原則。

佛教的「中道」哲學提供了在道德抉擇中，追求最小傷害和最大利益的智慧。如前述及，佛教因緣觀的相互依存理論，強調一切都是相互關聯的，已然含攝佛教的中道教義（巴：Majjhimā paṭipadā；梵：Madhyamā pratipada）。

在原始聖典中記載，佛陀教導所謂「正見」（巴：sammā diṭṭhi；梵：samyag drṣṭi）即了知一切都是因緣而起的，避免極端之有與無的對立性觀點。依緣起正見而行走在中道上，例如6年的苦行後，佛陀體悟到極度的自我折磨與放縱感官同樣不利於解脫。公元二世紀龍樹菩薩所創的中觀學派，深化了「中道」哲學，成為大乘佛教的主要學派之一。

實際上，「中道」也是孔子和亞里士多德的教誨，雖然細節有所差異，但都主張避免極端，而展現了人類智慧的共通性。可知，不僅是人工智能，面對任何情境的道德思考，都可借助「中道」精神來應對各種複雜挑戰。

以佛教的中道智慧看待人工智能發展，讓我們審慎評估其利弊得失，既保障人類幸福安全又追求長遠利益。舉例來說，無人機或自動武器在某些情境下的正確使用，既得以其精準性提高效率，並減少無辜受害者的傷亡，達到「以戰止戰」的目的；是以絕對禁止或完全接受這種AI裝置的武器，都有其片面性，以中道精神的負責任使用，應是較為合宜的。

這負責的應用，包括制訂倫理準則、確認其法律責任、防止意外發生等，透過條件式有限運用來減少潛在風險，確保國際法和道德準則的遵循。如此，中道的倫理原則，或可融合效益主義、義務論、美德論和關懷倫理的思想要素。此倫理考慮效益與人類責任的結合，且效益與義務相互關聯，彼此不可或缺，而要達到效益與義務的平衡，需要培養如智慧、同情、同理和勇氣等高尚德性。在美德和關懷倫理中，良善品

格視為是道德抉擇的指引，而不僅僅是抽象倫理理論的探究。因此，佛教的中道倫理可作為綜合性的共融解方，提供普遍性的寬廣視角。

人工智能在概念上被認為是中性的、無固定立場，因而以中道原則使其在研發和應用過程中，符應於人類價值觀，如正義、利他、效益、無害和尊重（例如隱私或自主權）等，而不受特定政治或文化意識形態的影響。在面對價值可能的衝突時，以一種開放和公正的態度來回應差異，避免固守教條和死守信仰而走向極端，尋求個人自由和社會穩定的平衡道路。

此外，佛教中道哲學在道德應用中，亦鼓勵我們在創新與規範、多樣性與統一性、安全與隱私，以及孤立與利他等尋求均衡。儘管人工智能的發展，常著重於創新和多樣性，但在公共領域中，規範性和統一性等價值觀同樣重要。隨著人工智能技術在我們日常生活中快速收集數據，如何在不侵犯隱私和保持尊嚴的前提下，提升我們的安全性，成為一個值得深思的課題。

此外，隨著我們與機器人互動的時間增加，但是獨自工作的便利性，不應犧牲對真實生活的關注。實際上，人工



▲ 用100張AI照片製作釋迦牟尼佛傳影片。（擷取自YouTube：「用100張AI照片還原釋迦牟尼的故事」）

智能的應用，當側重於人與人之間的連接，而非機器之間或人與機器之間的緊密關係。人工智能應扮演連接人際的角色，促進互利與世界和平，唯有如此，「虛擬實境」（virtual reality）才能真正成為以美德（virtue）為基礎的真實。

## 六、結論

以佛教觀點來看，作為人類的我們身處特殊的位置，當利用我們的道德與智慧，去發展人工智能，以促進世界的福祉。基於共同人性，透過人工智能的前沿技術，我們可以探索超越人類極限的可能，深化我們對生命的思考和實踐。進言之，人工智能技術的發達，不只是幫助人類超越其局限性，如克服衰老、疾病、死亡等苦痛，而是通過人工智能來豐富我們各種能力，如道德感、

穩定度以及慈悲和智慧等，涵養菩薩情操，作為成佛之路上的修行。

本文首先依佛法「人身難得」指出人類的獨特性；其次依緣起理論說明人類與機器人的相互依存；既是相依相待、緊密相關，我們不只要以人性良能發展人工智能，且要以人工智能昇華人性良能；最後依佛教的中道思想，設想人工智能與人性良能的和諧平衡。如此，人類善待、善用科技，也讓科技為人類服務；人工智能的長足進展，展現了人性美德的昇華，成為我們培育高尚品格的方法和養份，不只增進我們的生活品質，也提升人類的文明素養，促進個人幸福和實現社會美善。◎



▲ 第21屆「印順導師思想之理論與實踐——臺灣佛教之文化傳承」國際學術會議，林建德教授發表〈佛門性別平等的倫理反思——從教制與教理之辨說起〉。（112.8.13 檔案照片）

# AI時代佛教經典的供應鏈

Tenzin (丹增)、Ngawang Trinley (阿旺群培)

## 一、引言

**佛**教傳統通過兩個互補的方面來理解：教法與證法。世親在《阿毘達磨俱舍論》中提到：「導師之聖法有二：一為經典學習，二為實踐修證。」證法專注於對教義的實踐理解，而教法則代表通過文本、口頭傳統及其他媒介保存和傳播的知識體系。

本文討論人工智慧（AI）時代，推動教法的關鍵組成部分，提出了一個創新的架構，將教法傳播的供應鏈視覺化，並辨識AI可以優化和擴展該傳播供應鏈的領域。透過將教法的傳遞過程概念化為，類似生產和供應鏈的12步驟，該架

構彰顯了現有的缺口與潛在的切入點，為佛教領袖與技術專家提供了寶貴的工具。

本研究的核心問題包括：

1. LLM如何在翻譯佛教經典文本時，保持教義的完整性與詩意美感？
2. 哪些策略能幫助LLM有效利用詞彙表和註釋等資源？
3. 迭代優化工作流程，是否能讓LLM在生成細膩、高質量的翻譯方面超越人工翻譯？

通過回答這些問題，本研究強調了LLM在擴展佛教教義傳播方面的變革潛力。同時，這也為未來工作奠定了基

礎，進一步測試LLM在藏傳佛教大藏經批量翻譯中的優越性假設。

## 二、理解教法

教法是佛教知識的核心寶庫，面向多元的受眾，包括文化佛教徒、在家修行者、出家僧眾及學者。在數百年的歷史演變中，這些知識透過不同的媒介進行了傳承和發展。

1. 口傳傳統：透過背誦和朗讀進行的代代相傳；
2. 書面手稿：記錄於貝葉、木板和其他材料；
3. 印刷和數位格式：在現代社會促進了更廣泛的普及和便利的傳播。

每一個階段都反映出，佛教教義在不同時代和環境中，為了適應多變的需求而進行的保存與調整。

人工智慧（AI）可以應用於教法和證法兩種類型。對於教法，AI的重點在於改善資訊的取得和使用方式，例如透過高級搜尋功能、數位化和翻譯工具。而對於證法，AI有可能幫助修行者深化其內心體驗，並實踐教義的真諦。然而截至2024年，用於資訊目的的AI技術，已發展得更為成熟，例如ChatGPT這類創新技術的出現；而與實證相關的沉浸式技術創

新，如元宇宙（Metaverse），仍屬於未來可期的發展領域（Metaverse Roadmap Initiative, 2024）。因此，本論文將焦點集中於人工智慧在教法中的應用。

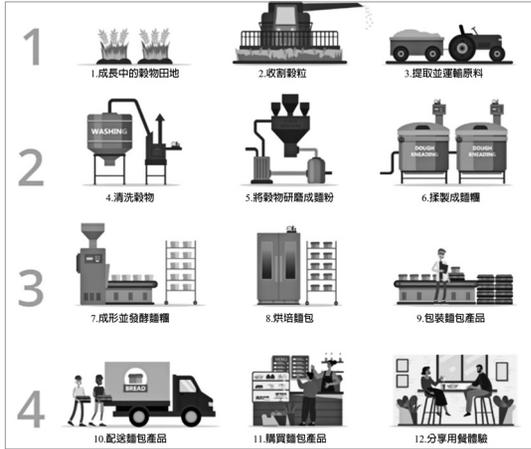
## 三、將教法架構為知識供應鏈

現代教育體系經常使用「知識供應鏈」的概念，意指資訊會不斷地根據社會需求進行調整與更新。在教育領域中，知識供應鏈的目標，是整合並優化組織內部與跨組織的各項活動，以滿足所有相關利益者的需求。

教育機構透過知識供應鏈循環，將其服務與社會和市場需求接軌。他們與利益相關者合作，以識別技能需求和社會挑戰，並據此調整課程內容。教育機構與企業和組織建立合作夥伴關係，提供實務學習的機會，確保畢業生具備受雇主重視的實用技能。這種方法培養出能夠為勞動市場做出貢獻，並推動創新的畢業生。

這一架構同樣適用於佛教教法。將教法視為一個供應鏈，可以將其劃分為保存與傳播的不同階段，就像麵包的生產過程一樣——從小麥田到分享美味餐點的最終體驗。

麵包供應鏈的比喻是一個強而有力的工具，用來概念化經典法寶廣泛流通的



▲ 糧食供應鏈有四個主要生產階段：1. 穀物，2. 麵團，3. 麵包產品，4. 體驗。（擷取自原文，以下同）

每一個步驟。這個比喻不僅突顯了佛教社群在保護經典法寶方面的優勢，也揭示了其在推廣過程中的不足之處。儘管投入了大量的精力來保存經典法寶，但在傳播方面卻往往落後。

這個視覺化的地圖，能夠更清晰地幫助人們識別出其中的缺口，並優先處理需要改進的地方。造成傳播滯後的一個原因，可能是佛教社群的領導者缺乏一個明確的架構，無法具體了解變革的需求和方向。我們希望這張圖像可以扮演這個角色，協助佛教社群的領導者和贊助者，明確地看到應該將注意力和資源集中在哪些關鍵領域上。

## 四、佛法的十二步驟供應鏈

受麵包生產階段的啟發，我們概述了以下步驟：

### （一）保存

1. 收集和編目來源文本：從寺院、檔案館和口述傳統中收集文本資料。
2. 掃描和數位化圖像：通過數位化手段保存易碎的手稿。
3. 排版或存取原始文本：為進一步分析和應用來準備文本。
4. 重新發行校對和編輯的文本：確保文本的正確性和一致性。
5. 進行文本和語言學研究：將文本置於歷史和教義架構中進行分析和解讀。
6. 翻譯成現代語言：彌合語言差異，讓全球讀者能夠理解。

### （二）傳播

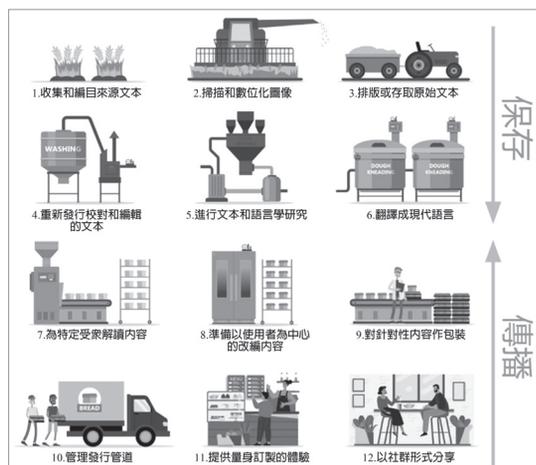
1. 為特定受眾解讀內容：根據不同受眾的需求，調整文本的傳播方式。
2. 以使用者為中心來改編內容：創建適合不同受眾的格式，如兒童讀物或數位應用程式。
3. 對針對性內容作包裝：設計易於

使用的格式，如電子書或互動網站。

4. 管理發行管道：利用各種平台來使內容的傳播範圍最大化。

5. 提供量身定制的體驗：為使用者提供個人化接觸教法的工具和方式。

6. 以社群形式分享：促進協作學習和討論，建立共享的知識社群。

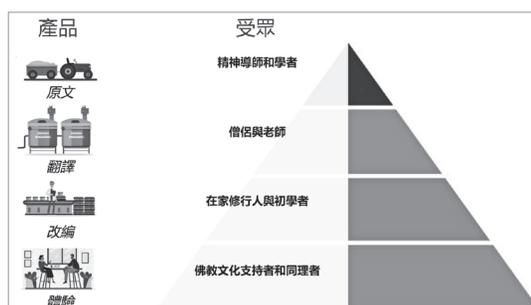


▲ 經典佛法的供應鏈，主要有四個階段：1. 原文，2. 翻譯，3. 改編，4. 體驗。

### (三) 現階段推廣方面的不足

儘管在保存方面已經付出相當多的努力，包括編目、數位化和翻譯文本，佛教社群在推廣上仍面臨著許多挑戰。推廣需要勇於創新，並使內容與多元化的受眾產生共鳴。保存的重點在於傳承，忠於經典，並注重質量；而推廣則需要靈活調整，適應不同受眾的需求，強調數量的擴

展。保存以「師」為中心，重視教法的完整性；而推廣以「生」為中心，優先考慮資訊的取用性和參與度。



▲ 佛教經典的受眾金字塔。

我們認為佛教在傳播方面落後的一個原因是，擔心經典遭到破壞或傳承受擾亂。然而，依據其他傳統顯示，科技可以解決這種緊張局面。像www.sefaria.org和Bible.com這樣的平台，展示了原始經文與現代改編可以和諧共存，實現創新而不取代傳統（Sefaria, 2024；Bible.com, 2024）。

例如，Sefaria每月吸引超過70萬用戶，而Bible.com平台每日用戶數高達1200萬。相比之下，佛教相關網站的用戶數量少得多。通過利用人工智能和科技，可以為佛教創建類似的平台，整合如原始經文與註解並列顯示、互動式調整以及量身定制的互動工具等功能。

考慮到整個供應鏈，宗教領袖可以

確信，原始經文在保存階段會得到妥善保護。這種保證能夠讓他們有信心讓現代從業者，例如推廣人員和網絡影響者，根據不斷變化的受眾需求來詮釋經文的意義，而不會破壞或取代原始經文。這種方法不僅使佛法的傳播變得可行，還將帶來變革性的影響。

## 五、人工智慧在整個供應鏈中的作用

### (一) 增強人類能力

#### 1. 儲存

OCR（光學字元辨識）和機器翻譯等人工智慧工具，可協助圖書館員、歷史學家和翻譯人員保存文字。例如，OCR可以準確地將古代、脆弱的手稿數位化，而人工智慧驅動的語言學分析，可以幫助學者理解複雜的歷史背景。



▲ 人工智慧增強了經文產品和服務的主要提供者的功能。

### 2. 傳播

人工智慧幫助教育工作者和行銷人員，創造引人入勝的改編版本並有效地傳遞這些內容。自然語言處理（NLP）等工具，可以為新學習者總結大量文本，推薦系統可以根據使用者偏好和理解程度，來提供個性化的內容。

### (二) 創建自主工具

自主數位圖書館員：這些工具可以對大量文本資料庫進行編目和索引，使它們易於搜尋和存取。人工智慧還可以協助為特定受眾策劃專題特輯。



▲ 聖經的藏文翻譯正在進行中。這個聖經翻譯平台被 12,000名翻譯人員使用，將聖經和其他資源翻譯成 3,537種語言。

先進的翻譯平台：Monlam Translate等翻譯平台，透過提供準確的上下文感知翻譯，來消除語言障礙。未來的人工智慧模型可以融入文化差異，確保翻譯在不同受眾之間產生真實的共鳴。

佛教學者輔助系統：類似於Perplexity.ai的工具，佛教學者輔助系統會以佛教典籍為主要資訊來源，能夠解釋複雜的教義、回答問題，並根據正統經典提供詮釋。這樣的工具可以為使用者，提供基於經典的可靠見解，促進對佛教教義的深入理解。

互動式應用程式：由AI驅動的應用程式，可提供個人化的學習體驗，包括引導式禪修、經典註解，以及可視覺化互動的教法。這些工具不僅能吸引使用者的興趣，還能創建身歷其境、富有情境感的學習環境。

### (三) 額外功能

#### 1. 資料分析洞察

AI可分析使用者參與模式，提供改進傳播策略的見解。例如，分析數據可辨識出，哪些教法在不同族群中最受歡迎，從而對針對性的內容進行改編。

#### 2. 語音與語音辨識

AI驅動的語音轉文字（STT）和文字轉語音（TTS）系統，能支援口傳傳統，將教法以多種語言進行轉錄和語音化，以保留其聽覺要素。

#### 3. 擴增實境（AR）與虛擬實境（VR）

由AI驅動的新興技術，如AR和VR，可以創建體驗式學習環境，令使用者能夠

探索虛擬寺院，或參加佛教大師的模擬教授課程。

## 六、關注金字塔底層

為了確保整個佛法供應鏈的健全和發展，必須專注於金字塔的底部——最大的受眾群體。在底層建立大量的受眾，可以強化其他層面的工作，振興保存和傳播工作。要實現這一目標，需要明確界定佛教經典的後台和前台角色，每個角色都對應供應鏈的特定部分。

### (一) 幕後角色與前台角色

**幕後角色（B2B）：**包括編目人員、資訊專家、翻譯、研究人員、教材編輯以及行銷人員。幕後工作者專注於經文的收集、保存、翻譯和準備工作，確保其準確性和相關性，並滿足特定受眾的需求。

**幕前角色（B2C）：**包括圖書管理員、學者、教師和知名人士，他們負責將



▲ 主要的後台和前台角色被人工智慧取代或增強其功能。

內容調整並分享給更廣泛的受眾。他們確保教義能被理解、具有吸引力，並且針對多元化的社群需求進行量身打造，促進連結與理解。

每個角色都需要專業訓練、資源與支持。例如，圖書管理員與數位化工作者，可以從先進的AI工具中獲益，這些工具能幫助編目並保存古老經文。而推廣人員和影響者，則需要創新的平台來建立互動式的經文體驗。

## （二）透過創業思維強化傳播

宗教領袖應將他們的中心和計畫視為新創事業，並據此培訓他們的團隊。採用新創思維，可以確保各項倡議與問題解決方案的契合度、產品與受眾的契合度，以及商業模式的契合度。像North Star Metric (NSM) 或Objectives and Key Results (OKRs) 這樣的指標，可以有效管理項目並使其影響力最大化。

使用Strategizer的價值主張圖和商業模式圖等工具，可以為項目管理帶來結構化和科學化的方法。非營利組織的適應版本，例如任務模式圖 (Mission Model Canvas)，特別適合佛教專案，協助宗教領袖將其精神使命與現代管理實踐結合。

目前，金字塔的底層正在萎縮，這種趨勢會逐漸影響整個結構。若缺乏現代化和對具備成長思維的創業家的投資，佛教將面臨持續衰退的風險，與其他宗教相比會越來越式微。

解決方案在於建立孵化計劃，支持供應鏈12個階段中的每個創業者。這些計劃將賦與個人和組織，有能力設立有影響力的專案和公司，以填補關鍵缺口。

## （三）優化佛教知識供應鏈

佛教團體內部有許多具備專業技能的人士，但他們往往未能意識到自己的專長，可以如何回饋於靈性社群。這種脫節情況，主要源於傳統的領導模式，寺院領袖通常未能識別或表達對專業技能的需求。這種結構在保存方面行之有效，但在傳播方面卻造成阻礙，因為傳播需要的是自下而上的受眾導向方法。

宗教領袖可以透過明確地傳達傳播願景，並授權專業人士來改變這種現狀。這些專業人士可以創造符合使用者需求的經文產品和服務。供應鏈架構可以引導領導者有效配置資源，促進保存和傳播的平衡與永續發展。擴大受眾基礎會增加每個層面的需求，確保佛教教義在現代世界中保持關連性和取用性。

## 七、挑戰、倫理考量與綜合解決方案

儘管AI為保存和傳播佛教教義提供了變革性的可能性，但為確保這些努力的可靠性、倫理應用和文化相關性，仍需解決多項挑戰。

### （一）正確性與文化敏感性

確保AI在翻譯或詮釋過程中，尊重佛法教義的細微差異，不扭曲其本質。

### （二）過度依賴工具

在技術進步與人類智慧、正念和實踐的重要性之間取得平衡。

### （三）倫理配置

AI系統中避免偏見，確保佛教原則的完整性，並確保其應用過程中的公平性和公正性。要解決這些挑戰，需要採取自上而下的保存努力，與自下而上的傳播倡議相結合的綜合方法。

#### 1. 保存努力

精神領袖和佛教教義的傳統保管者，應專注於確保經文和實踐的可靠性。這需要對數位化、編目和其他保存技術進行投資，確保保存過程的忠實性。

#### 2. 傳播努力

相比之下，傳播應以受眾為導向，透過對佛教教義的取用性和相關性進行改

編，來吸引現代社群的參與。這涉及授權於推廣人員、教育者、社群建設者和創業者，使其在保持核心價值一致的基礎上進行創新。

透過培育金字塔底層的廣泛受眾，資源可向上流動，以支撐整個系統。當領導者對經文的真實性保存確信時，他們便能將資源分配給現代從業者，讓其自由創新。這種協作方式能夠創立符合現代需求的經文產品和體驗，同時保持教法的完整性。

這種方法確保了各層級的動態增長和參與，促進了一個平衡且永續的系統。透過整合保存與致力傳播，佛法教義能夠在不斷變化的世界中保持活力與相關性。

## 八、結論

AI在佛教經文的保存和傳播中發揮著關鍵作用，不僅增強了人類的努力，還提供了自動化的解決方案。透過將這種知識視為一個供應鏈，宗教領袖、贊助者以及每一位佛教修行者或支持者，都能有條不紊地貢獻力量，確保維持健全的經文保存，同時傳播工作能夠得到現代化的振興。這種綜合方法不僅能維持教義的可靠性，還能促進創新，使佛教經文的智慧能夠被全球社群更容易地接觸和理解。◎

——擷取自一一四年一月十六日第二屆「臺灣藏傳佛教論壇——漢藏梵佛典翻譯」〈AI時代佛教經典的供應鏈〉

# 科學研發與佛法智慧

## ——昭慧法師訪談

訪談時間 | 2021年9月23日

訪談地點 | 花蓮慈善寺

訪談、撰稿 | 鄭靜明（慈濟大學生命科學系副教授）

### 緣起

2021年9月23日，筆者趁昭慧法師至花蓮慈善寺授課之際，就「科學研究中的佛法智慧」訪談法師，問題如下：

1. 科學研究與佛法的相似處，在於它們同樣都能夠透過實驗或實修而得以驗證，站在佛法哲理自身完備的勝義諦觀點，如何看待以世俗諦為探究目標的科學研究？

2. 它們彼此間有什麼不等同卻又不相離的地方？科研者又如何以佛法緣起、護生、中道的智慧來跳脫研究侷限而邁向成功？

### 科研與佛法的異同處

昭慧法師：

佛法不只是「勝義諦」而是依於二諦的，佛陀依二諦而說法；龍樹《中論》曾如是說：如來是依「世俗諦」與「勝義諦」為眾生說法。而且「若不依俗諦，不得第一義；不得第一義，則不得涅槃。」

究竟涅槃的勝義諦，畢竟是屬於更上一個層次的佛法真理，在究竟涅槃的「勝義諦」外，它還包括了流轉生死的所有原理。就生命本能而言，想要存活下去，並且活得快樂，就著這種強烈渴求來說，世俗諦其實也是非常重要的。佛法世俗諦與



▲ 第21屆「印順導師思想之理論與實踐——臺灣佛教之文化傳承」國際學術會議，鄭靜明教授（左二）發表〈食的省思——危機下的素食覺醒〉。（112.8.12 檔案照片）

科學研究的目標，同樣是讓人於世間可以活得下去，而又活得快樂，兩者的目的其實是一致的。

科研與佛法兩者皆有「探索真理」的特性，科研依世俗諦（世間真理）而集成，要有在世間探究真理的強烈動機，才會進入到科研的體系；同樣的，在佛法中，也是要有探究生命實相的強烈渴望，才會進行佛法的理解與修持，事情不同，但道理都是一樣的。兩者的目標都是在邁向真理之途。

如果拋開效益的考量、倫理上的對錯判斷與動機善惡不說，科研與佛法兩者間最為密合的地方，就是「如實知見」；在

如實知見的要求上，它們其實是一致的，差別只在於它們對「如實知見」的對象或目的容或有所不同。

值得注意的是，兩者「如實知見」所依賴的工具有所差異。佛法的如實知見經常是不需要藉助儀器的，主要是在內心深刻的洞察，但科研不可能如此，它必須面對大至蒼穹的巨觀或小至奈米級物質的審視，所以研發方向會需要使用到儀器，於此兩者是有差異的。

科研與佛法兩者皆以「如實知見」為目的，但在工具使用方面，若不探究它們對其他生命的苦迫，工具也就只是工具而已，但若涉及到其他生命的苦樂，從佛法的角度來看那就是非常不妥當的，比如說，南泉斬貓的禪宗公案，<sup>1</sup> 不論宗門子孫如何對此公案賦與意義，這種做法永遠不是我所能贊同的。就算斬貓可以使當事人成就阿羅漢果，那也等同是將自己的成就踩在別人的痛處。

所以在佛法而言，對於工具應用方面，也就是手段、過程或規範部分，佛法對修道人的「不傷害他者」的自我要求是相當嚴謹的，而科研在這方面就比較寬鬆，不論是手段、過程還是規範。當然，

1 《景德傳燈錄》：「師因東西兩堂各爭貓兒，師遇之，白眾曰：『道得即救取貓兒，道不得即斬却也。』眾無對，師便斬之。趙州自外歸，師舉前語示之，趙州乃脫履安頭上而出。師曰：『汝適來若在，即救得貓兒。』」（CBETA 2024.R3, T51, no. 2076, p. 258a3-7）

受到人道主義的倫理監督，目前科研對涉及人體乃至動物的實驗與運用，其規範也已益趨嚴格，這算是一個可喜的進步。

「緣起」，是佛法就著現象界的因緣生滅，所歸納出來的法則，而科學家同樣是在尋求現象界的規律、法則。科研固然是科學領域的研究工作，同時也會進行哲學性的規則探索。任何實驗如果無法複製，也就不能成為有效的實驗，但要能符合可以複製的條件，背後則需要一套合理的法則，才能使得每次的實驗結果產生一致性。就此而言，科學家和佛法的修行者同樣是在尋求並印證法則。

其實，「緣起」本身就是現象界涵蓋面最大的法則，在緣起的法則下，還有很多次層的法則，讓我們可以依事循理以進行洞察。在此緣起法則下，科研與佛法兩者的交集很大；緣起論不設立第一因或創造主，所以在佛法實踐者的心目中，只要不涉及對生命的傷害，那麼科研的範疇是可以相當廣大的，因為佛法與科學同樣不受限於某種神學的理論框架。

## 對動物實驗正確性與正當性的質疑

從佛法的視角來看，科學真正的問題是「護生」的自我要求不夠嚴謹，甚至為

了科研目的而不惜傷殺或殘虐眾生。以當今疫苗、藥物與新醫療科技的研發為例，研發過程一定有動物及人體實驗的SOP。時至今日，人體實驗已可透過生命倫理的知情同意、不傷害與公正等原則而加以法律規範，但大多數的醫藥科技的研發者、政府部門的規範制訂者與參與者，依然認定：理所當然地應該進行動物實驗，否則未經過動物測試的產品，直接就進入人體實驗階段，恐會帶來更大的潛在危機。

問題是：目前的科學研究，並非完全無法以細胞取代動物來進行成效評估，並且即使是依據動物實驗得到的科研產品是有效與無害的，我們依然無法證明在人體的使用上就有一樣的效果，很有可能在動物身上安全有效的研究結果，使用在人體上卻會出現狀況，這些都是過往曾發生過的情況，科學家們也心裡有數。

所以這一套SOP的環節，嚴格而言並沒有那麼大的意義；這套動物實驗SOP的設置，僅能代表在西方的哲學思維裡，把動物與人類的層次劃分開來，無論其判準是劃在「理性」或是「神性」，總之他們認為：人類是比較高等的物種，所以有權力去支配比較低層物種的生命，來謀取人類的利益，乃至謀取科學家們自己的利益。

其實我們應該要跟動物保護團體通力合作，嚴格質疑動物實驗的正確性跟正當性，並且這兩者都應該同步質疑。因為如果不質疑動物實驗的正確性，而只質疑它的正當性，支持動物實驗者就會告訴你：為了研發結果的正確性，我們只好採取比較不正當的手段，也就是「較小惡原則」。又或者，他們可能會堅持自己的動物實驗是正當的，認為殺害動物原本就沒有任何道德與法律上的過失。

就這個部份而言，科研與佛法間，一定會產生某些緊張關係。但是這種緊張關係，比起歷史上基督宗教對科技發展的倫理杯葛而言，還是非常微弱的。對於生命有害或是有益這部分的探討，許多的倫理學家，也跟我們站在相同的立場，雖然這些倫理學派的角度與佛法的觀點並不完全一致，我們還是會彼此進行一些對話，甚至是無可避免地對對方的觀點提出質疑，然而雙方還是必須經過一番溝通跟討論來互相理解。

除了對動物實驗的倫理判斷，佛法與科研立場相左，如前所述，「如實知見」的基本態度，不拘泥於神學框架，所以佛法與科學有豐富的交集。相較之下，基督宗教的部分神學信念，就容易與科研結論

產生對立。

佛法的緣起論，不足以造成對科學研究的任何威脅。即便在佛經中談論到所謂的三千大千世界、須彌山以及四大部洲等天文、地理結構圖像，但無論如何它們在佛法中，都只是一套無關核心議題的器世間樣貌描述，就印順導師的看法，這只是在古印度知識背景下開展出來的宇宙觀、天文地理觀，<sup>2</sup> 如佛典《長阿含經》最後一部「世記經」，有關天文地理的陳述，算是「世間悉檀」，有一部分確實來自佛陀對實相的洞察，但有些描述並不符合科研結論。

佛教徒其實並不太在意這些世間悉檀是否符合科研實相，也不覺得這類「世間悉檀」的描述一旦與科研結論有所落差，會造成天搖地動的後果，但在西方的神學系統中，對牴觸《聖經》教義的科研結論，是非常介懷的。

進化論跟創造論間，本來就是互相牴觸的。西方中世紀的教育體系，是由教會所支持與掌控的，所以對違背聖經的科研結論，教會難免反感、抵制，形成強烈的宗教介入。現代教育體系，大都由國家支持，甚至以俗世力量進行法律規範，以保障教育體系的獨立性，避免宗教干涉

2 印順導師，《佛法是救世之光》，台北：正聞出版社，2008年，頁415-425。

科研與教學內容。西方教會便以一刀切的分割方式，來劃分「世俗」與「神聖」的兩端，即使無法干涉俗世的科研發展，也要在倫理層面嚴加把關。退而求其次，也不得不建構思想堡壘，強硬要求教會與俗世體制各司其職且互不干涉。在東方發展的佛教，基本上比較沒有這種「神聖」與「世俗」拉鋸戰的問題。

## 科研有效益的業績壓力

對科研者而言，科研本身是價值中立的，不一定要涉入各種價值判斷，例如：幸福、快樂、善良、自由、人權，但不可否認的是，科研本身是要付出成本跟代價的，尤其是，一些科學研究的成本其實是非常巨大的，必然要由公部門輔以預算編列跟計畫補助，或是企業界經效益評估後，挹注資源進行研發，這才能獲得研發經費。

而挹注經費的無論是政府還是企業，他們當然會有很清楚的目的性；例如，國家政策總是希望科研結果能增強公眾效益，或是帶來人類前瞻性的光明期待等，所以提供經費的單位，必定會有其價值判斷的內在構思，作為編列預算與分配資源的考量要素。

以台灣的科技部為例，它有時會主動拋出一些新穎的研究主題，然而不同於一般的專題研究，它額外編列科研經費，讓

教育或研究機構（人員）針對該諸主題，製作研究計畫以申請經費。我們不難從科技部所訂立的研究主題，看出現今國家亟思發展的科研重點。

科技部之所以會這麼做，就是想要引導現有的科研人力，搭配國家所規劃的研究方向，科研者甚至可以進行整合而形成跨領域的研究團隊，而無需透過設立高成本的新科研機構來達成國家使命。因此藉由公部門所拋出的補助項目，就可窺知國家近期科技發展的目標。由此可知，科學研究不可能沒有增益公共利益或企業利益的目的，也並非全然價值中立，必須跟各種相關「效益」進行連結考量。

就某種程度來說，科學研究即使不需要很多的經費，也還是需要科研者投入相當多的時間、體力與心力的，它們彼此間一定存在著擠壓效應，例如：擠壓到科研者做其他事情的時間。一個科學家可以日以繼夜、廢寢忘食，且以長達多年的時間投入在研究中，期能獲得某種科研成果，他必然也有自己投入這麼多時間、體力與心力的強烈目的。

如果他的目的，純粹是為了個人的名聞利養，其目的就顯得比較狹隘；如果他所期待的科研成果，會給國家、人類或社區帶來公眾利益，讓眾生離苦得樂，其目的就較為寬廣。因此科研這項巨大投資，是不可能價值中立且不含有任何倫理期待

或效益考量的。包括個人、機構或國家，大都以效益為考量目標，只是效益的範圍跟大小可能會有所差異。

## 科研必須受到倫理監督

準上所述，科研與佛法在尋求眾生「離苦得樂」的目標上有共同性，但這僅是就善的方面而言；然而科研並非一定只是朝著善的方向發展，有時國與國之間的武力競爭，可能會促使科研者進行生化武器或核武器的研發，而對其他國家或全球人類造成潛在的威脅，科研發展，也可能只顧自己或我群的效益，而不顧其他個人或群體的損害，或只顧人類福祉而不顧其他動物死活。

這也間接說明，為何許多科研項目，特別是在涉及動物或人體實驗時，會強制其受到倫理委員會的審查；為了嚴格把關，其倫理委員會成員不能只有科研人員，一定還要包含外部的法律專家、倫理學家等。讓外部人員共同介入，一起討論科研計畫案的執行是否有違倫理。之所以會有這樣的機制，就不難看出，科研手段、過程或目的，都有可能出現倫理爭議，所以必須接受同儕與外部的共同監督。

以基因工程為例，人類已有基因檢核、改造與重組的能力，然而到底什麼可以做？什麼是不能做的？這條能不能做的

界線要劃在哪裡？這些問題，科研者往往不太在意，頂多是在倫理學家盯得緊，法律學家也看得嚴的情況下，才會受到違背倫理和違犯刑法的抨擊；另外還有一些來自宗教界的質疑與抵制，這才讓科學界謹慎面對輿論或法律。特別是相關法規，這往往來自多方角力與折衝，而不是就著科研者的單方需求來制訂的；一旦法規被制訂出來，就可以嚴格限制科研內容，尤其是在涉及動物實驗或人體實驗時，相關法規往往讓他們覺得綁手綁腳。

從這些法規必然會形成的因緣觀察，我們可以發現：即便不是由佛法的層面切入，而是從一般世間法的角度旁觀，都已經意會到，科研在某些地方是需要劃上紅線的，科研者不可以跨越這些紅線。但問題是，現在許多科研的技術已經成熟，如果單用法律來規範科學家不准操作，這是有困難的，最後可以網綁住科研發展界線的，恐怕只有經費預算。但仍有一些不需要很多經費，卻會牴觸生命倫理的實驗在悄悄進行，我們是防不勝防的。

二戰時期那些殘忍的人體實驗，就屬於沒有道德底線的科技研究，當然它背後有國家公權力的默許乃至支配；而除了國家邪惡的掌控外，不排除還有科研者自己的野心，例如，期待得到諾貝爾獎或成為該領域的佼佼者，就像韓國的黃禹錫

科學醜聞，<sup>3</sup> 他為了讓自己在該領域的成就捷足先登，而不擇手段進行違法的人體實驗，乃至數據造假，凡此種種，可以看出：世間如果沒有法律的制約與倫理的盤點，光憑科學研究者自我把關，可能會引發倫理問題，甚至帶來人類、動物乃至生態危機。

## 佛法如何幫助科研者跳脫困境？

### 鄭靜明教授：

筆者最後提出一個科研案例請教法師：美國籍細胞生物學家芭芭拉·麥克林托克（Barbara McClintock），於一九二七年從康奈爾大學（Cornell University）獲得植物學博士學位，之後她一直以玉米作為自己的研究材料。一九四〇年代，她在玉米細胞中發現了跳躍基因（jumping genes），這個重要的發現遠遠的超越了當時其他科學家所能理解的範圍，至使她的科研工作往後的數十年間，完全被科學界所忽視，但她依然堅持相信自己在顯微鏡下的科研數據，終於在三十多年後的一九八三年，她以八十一歲高齡，榮獲諾貝爾生理學醫學獎，並成為至今諾貝爾獎

得獎項目中，唯一獲得諾貝爾非共享的生理醫學領域女性科學家得主。<sup>4</sup>

在《玉米田裡的先知：異類遺傳學家麥克林托克》一書中，伊芙琳·福克斯·凱勒（Evelyn Fox Keller）稱，麥克林托克是「被廣泛認定為二十世紀科學界最重要的人物之一」。對於像麥克林托克這樣優秀的科學家，她在獲得諾貝爾獎前所遭遇到的不公待遇，不知法師是否可以就佛法的角度，對科研者提供正向的幫助，來幫助他們跳脫所面臨的困境。

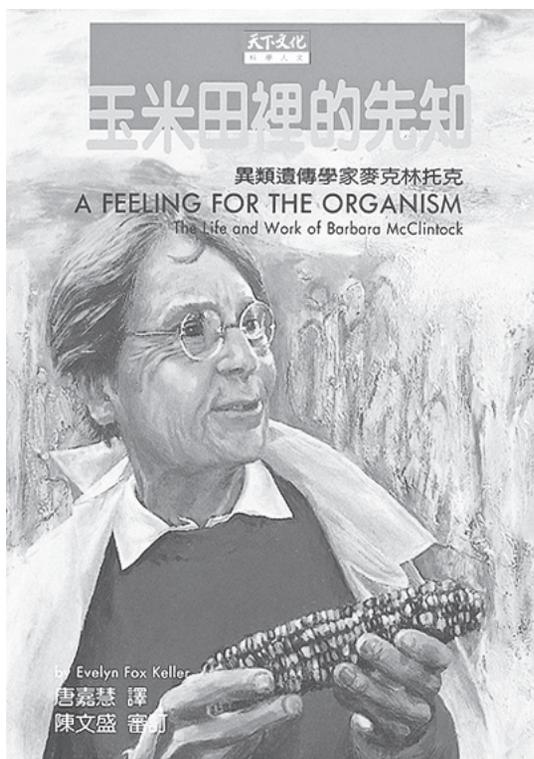
### 昭慧法師：

在任何一個行業或領域中，都會有眼界不夠廣遠、心胸不夠寬大的人，會對像芭芭拉這樣的人產生類似的傷害。不論是在科學界或在其他任何一個專業領域，一些較有前瞻性跟洞察力的人，因為走得太快、太遠，一般人本來就跟不上，若再加上目光如豆、心胸狹隘，很難容忍他人出頭的言論。種種人性的心理因素加在一起，會讓傑出的人在各自的專業領域中受到打壓。

這時佛法的「無我」智慧，就能使他

3 朱真一，〈韓國黃禹錫案的教訓(2)——論文造假及教訓〉，《台北市醫師公會會刊》第62卷第1期，2018年，頁84-89。

4 Evelyn Fox Keller, *A Feeling for the Organism: the Life and Work of Barbara McClintock*, Times Books Press, 1984.



▲ Evelyn Fox Keller著作《玉米田裡的先知：異類遺傳學家麥克林托克》中文版封面，由天下文化出版。（取自天下文化網站）

們平安渡過這段灰色歲月。把自我縮小，專注在某項專業的知能培養，期待自己的專業知能，在未來能讓眾生離苦得樂。一個人若能將目標設定在於此，就不會太在意，他人是如何看你，或自己是否會因此而失去名聞利養。有時會出現更猛烈的迫害，例如：身分、職業被剝奪了，在專制社會裡，某些專業主張甚至可能讓人連生命都被剝奪了。

但生命的努力也不只是一生一世，

如果我們想成為阿羅漢，這些或許都不重要；但如果我們希望證得無上正等菩提，這一路走來，當然會經歷各種酸甜苦辣，這是我們必然要承受的。只要心裡坦然，把自我縮小，把專注力盡量放在自己所在意的專業研發過程與目標，而不是放在自己身上，就不會自怨自艾，自憐自戀。這「無我」的佛法智慧，就是面對打壓或挫折的安身立命之道。

如果說基因會跳躍的科學研發工作，等待了三十年才被科學界所正視，反思人權、女權或動物權運動者，他們有時是經歷了數個世代，都可能沒有什麼結果，也可能在他們付出很多的努力之後，一切卻又回到了原點，但我們不能因此就放棄了努力。人活著總是要努力，能盡多少力就盡多少力，總不能無意義的活著，讓一切都沒有開始就結束了。即便努力的結果不盡如人意，至少自己已經走過一遭，總好過束手無策。

為了讓自己的生命變得更有意義，我們對世間的回饋與酬償，不需要有過多的期待，這時我們就能益發體會到佛法所說的「無我相、無人相、無眾生相、無壽者相」，而能「安住其心，降伏其心」，泰然度過困境。◎

# 獲頒台灣環境保護終身成就獎

釋昭慧

## 臉書留言錄（之一二四七）

114.3.17

### 一、漫步到立法院受獎

**搭**高鐵北上，從台北車站漫步到立法院受獎——「台灣環境保護終身成就獎」。

遠道來的總是早到。進到中興大樓頒獎會場時，看到資深動保健將呂幼綸女士率志工場佈中，並擺設著別出新裁的受獎禮物（一籃有機蔬菜）。稍晚，老友何宗勳與周瑾珊也加入場佈行列。

看到同是受獎人的美裔台灣人文魯彬Robin Winkler律師先我而到，很是開心！本次三位受獎人，另一位是徐光蓉教授。

### 二、頒獎直播

2025/3/17 上午09:20

台灣環境保護終生成就獎得主頒獎直播

<https://www.facebook.com/share/15uTVqXc0w/?mibextid=wwXlfr>

### 三、受獎剪影

從環運健將陳椒華教授手中接過獎項，遵宗勳囑與同是受獎人的文魯彬律師拿著獎狀獎牌合影。

奉命講得獎感言時，向歷屆關懷生命協會與動保行動監督聯盟理事長及工作團隊致謝，敘明台灣環保與動保運動分進合擊的特色，並解析彼此不會劍拔弩張的原



▲ 昭慧法師至立法院接受「台灣環境保護終身成就獎」頒獎。本屆另有文魯彬（右）、徐光蓉教授一同獲獎。（114.3.17）

因。詳如直播影片所述，不贅。

瑾珊代表協會同仁，致贈學院貓狗娃娃與拿鐵影像的客製化小夜燈與卡片給我。

相關報導：聯合新聞網

<https://udn.com/news/story/7470/8612640#>

### 114.3.18

下附幾則昨天報導「台灣環境保護終身成就獎」的媒體與NGO網址（編按：媒體與NGO網址略）。其中客家電視台的記者劉宜頻女士，請我以客語講獲獎心得。自從知光師公過世以來，我已好久沒有使用客語，不免講到舌頭打結。

其中動物友善網提及我的得獎感言時，紀錄了兩段有關台灣動保運動與環保

運動在野生動物與經濟動物領域分進合擊的良好典範：

昭慧法師指出，平時環保團體與動保團體有各自努力的目標，但是經常互相支援。而近年來在農場動物方面，有關於肉食危害地球、環境的數據與研究越來越多，使得環保運動也開始提倡蔬食、素食，她指出：「我們在農場動物上又可以繼續一起奮鬥。」

昭慧法師話鋒一轉，提到流浪動物議題，部分環保團體曾擔憂流浪動物對原生物種的影響，導致動保與環保團體間產生摩擦。她表示：「這些年我感覺到彼此間的關係突然間變得緊張起來，而動保運動人士也開始納入NGOs環境會議受獎名單中，是一個非常好的開始，也是臺灣動保運動跟環保運動『合流』的典範。」

友人問我：三位得獎人是依環運（動運）年資排序嗎？不是的，主持記者會的宗勳昨天在現場提及：這是依姓名筆畫排序的。

昨天，瑾珊代表關懷生命協會，送我客製化小夜燈與一張素描卡片。畫面中的我，坐在貓咪娃娃與狗狗拿鐵的中間，他們的表情都非常生動，讓我看著就心生歡喜。娃娃與拿鐵都已前後往生，他們是我非常疼愛的「家人」，感謝協會的夥伴

們，給我這麼有意義的禮物！

## 【補充說明】

本則貼文公開後，瑾珊跟帖告知：協會網頁上，記載著有關娃娃、拿鐵跟我之間的善緣，感謝瑾珊！趕緊轉分享如下：

為了恭喜昭慧法師，關懷生命協會特別準備一盞小燈作為紀念禮物，燈面上印有釋昭慧法師與狗狗「拿鐵」和貓咪「娃娃」的合照，象徵著動保理念的傳承與愛的延續。

黑白貓「娃娃」於2003年12月由釋昭慧法師領養，成為學院的一份子。當時，法師前往中觀學苑弔唁李元松老師，途中經過關懷生命協會（當時仍負責部分動物收容與送養業務），發現「娃娃」是送養名單中最後一隻仍無人認養的貓咪。因其黑白花色酷似法師已逝的愛貓，於是決定將牠帶回學院撫養。從此，娃娃與法師及學眾共度15年歲月，直至2018年4月12日，於高峰禪林安詳往生。

除了貓咪「娃娃」，2015年，釋昭慧法師從宜蘭動防所認養了一隻流浪狗「拿鐵」。當時，她與黃慶榮醫師陪同時任總統馬英九訪視宜蘭流浪動物中途之家，送總統離開後，臨時決定認養其

中一隻受訓犬。從此，「拿鐵」成為弘誓學院的一員，陪伴學眾長達九年，為大家帶來無數溫暖與歡笑，直至2024年因癌症惡化離世。

「娃娃」與「拿鐵」分別來自動保團體與收容所，在法師的愛與陪伴下，度過幸福安穩的歲月。我們也想提醒社會大眾，動保運動的核心精神是「照亮生命、給予溫暖」，正如這盞小燈：微光雖小，卻能指引方向，為每個需要幫助的生命帶來希望與愛。

## 【附錄一】何宗勳臉書

114.3.17

我穿太亮，照片拍起來以為我得獎，哈！恭喜釋昭慧法師榮獲台灣環境保護終身成就獎，實至名歸！

（新聞稿）

## 文魯彬、徐光蓉、釋昭慧 榮獲台灣環境保護終身成就獎

第22屆全國NGOs環境會議，今3月17日假立法院舉辦「2025台灣環境保護終身成就獎」頒獎典禮，今年分別由（依筆畫順序）文魯彬、徐光蓉、釋昭慧三位獲



▲ 昭慧法師與到場祝賀的友人合影。右起：何宗勳、王唯治、昭慧法師、周瑾珊、呂幼綸、周明琴。(114.3.17)

得。其中釋昭慧法師是本獎設置九年以來第一位動保人士。

擔任評審主席台灣公民參與協會創會理事長何宗勳表示，「台灣環境保護終身成就獎」從2017年開始頒發，主要鼓勵並肯定資深環運人士的付出與貢獻，以及對環境保育議題長期推動有傑出成就者。條件資格非常嚴格，要從事環境與生態保育運動二十年以上，有特殊貢獻者，足為後輩之楷模者。以下為今年三位得主之事蹟。

### 為環境永續奔走，護山海共生的律師——文魯彬律師

文魯彬出生於美國，2003年創立《台灣蠻野心足生態協會》培養環境永續倡議

人才及關心不當開發案：從太魯閣族反亞泥還我土地、針砭焚化爐政策、護衛國土安全反對興建蘇花高／北宜直鐵／陽明山保變住6之6案；省思產業政策，狀告中科三期、反國光石化；追求能源轉型正義，監督離岸風場開發及天然氣接收站（三接、四接、五接）的不當擴張。而對於台灣白海豚保育行動也付出許多心力，擬訂民間版的白海豚復育計畫；並注入資源於鹿港的「台灣白海豚媽祖宮·粘錫麟紀念館」致力於海洋環境教育基地經營。20多年來台灣重大開發案無役不與，追求人與環境的共生共好。文魯彬對環境永續理念的實踐，一路走來始終如一，是真正把台灣鑲在心上的人。

### 為氣候正義發聲，促能源轉型的學者——徐光蓉教授

徐光蓉教授是國立台灣大學大氣科學系退休教授，長期致力於環境保護與政策研究，對國內外環保、空氣污染、核電、電價、節能、氣候變遷等議題有深入見解。自1995年起，徐教授積極參與反對台南七股濱南工業區開發案、反「拜耳TDI設廠」與反國光石化等運動，撰寫多篇環保文章及「溫室效應完全自救手冊」和「虛幻的石化王國」等著作，影響層面極

大。徐教授曾擔任台灣環境保護聯盟學術召集人及會長，近年來她關心國際減碳情勢與能源發展，參加媽媽氣候行動聯盟與相關團體在各地舉辦多屆「全國高中職、大專小水力發電設計比賽」，也積極推廣再生能源及環境教育理念。徐教授對環境保護的貢獻卓越，令人讚嘆！

## 為萬物平權奮戰，護生命尊嚴的法師——釋昭慧法師

集宗教家、學者、社會運動等多重身份於一身釋昭慧法師，所創立的「關懷生命協會」，是台灣第一個集結了公眾力量，致力於推動生命的尊重和保護的人民團體。昭慧法師關注並提倡「非人類中心主義」的環境倫理思想，串聯國內的動物保護與環保生態團體，共同組成「生態保育聯盟」，透過立法、教育、動物援助以及各種適時行動，努力拯救動物免於囚禁、虐待、遺棄、傷害、殘殺或滅種的悲慘命運，是台灣社會從事生態保育與動物保護運動的重要先行者。從動物保護切入的反賭馬到環境保護的反核、反博弈公投，再到人文關懷的性平議題，昭慧法師長期投入台灣社會運動，並開拓不同領域，只要是體制邊緣及打壓的弱勢，都以佛教慈悲為懷，不顧強權勢力為弱勢積

極發聲，是台灣正義與慈悲的象徵。

本次獎座是由長榮大學文創學程副教授黃錦堂設計，創作理念是由生活中常見卻易被遺棄的玻璃瓶物件，回收重新塑造而成。呈現了環保回收材料設計與再生價值。形式上保留了瓶身的形態與流動的質感，透過噴砂技法呈現出獨特的肌理，光線透過時呈現柔和而溫潤的質感，使其宛如珊瑚白化環保議題，提醒我們資源循環與環境保護的迫切性。

本次擔任審查委員有：何宗勳（台灣公民參與協會創會理事長）、陳椒華（台灣水資源保育聯盟理事長）、李騏廷（荒野保護協會理事長）、陳瑞賓（自然保育與環境資訊基金會董事長）與洪碩辰（台灣蠻野心足生態協會專員）。

台灣公民參與協會創會理事長何宗勳表示，「全國NGOs環境會議」曾在2008頒發環保貢獻獎給粘錫麟（歿）、2015年頒給林聖崇。從2017年正式設立「台灣環境保護終身成就獎」，當年得主為施信民、徐仁修、陳秀惠、陳椒華、歐瑞耀與賴芬蘭（歿）。2018得主：文海珍、高成炎。2019得主：黃安調、洪輝祥。2020年得主：張豐年、方儉、徐世榮。2021年得主黃煥彰。2022年得主：陳曼麗、洪箱（歿）。2023年得主：吳文通、黃提源、



▲ 關懷生命協會周瑾珊代表協會同仁，致贈本院貓狗娃娃與拿鐵影像的客製化小夜燈與卡片給昭慧法師。(114.3.17)

楊貴英。2024年得主：吳麗慧、謝和霖。

## 【附錄二】關懷生命協會臉書

### 台灣環境保護終身成就獎

#### 恭喜釋昭慧法師

#### ★首位動保人士獲獎★

第22屆全國NGOs環境會議於3月17日在立法院舉行，並頒發「2025台灣環境保護終身成就獎」。本屆獲獎者為關懷生命協會（本會）創會釋昭慧法師、台灣蠻野心足生態協會創辦人文魯彬律師，以及台灣大學大氣科學系退休教授徐光蓉。

昭慧法師獲獎時謙虛地表示：「其實我是代表動保界的一起奮鬥的同仁們獲獎，比如關懷生命協會、動物保護行政監督聯盟。」她也分享環保運動跟動保運動

的淵源：「許多人可能會疑惑，環保運動與動保運動如何相關？其實，兩者關係密不可分。臺灣的動保運動自發展初期便與環保團體合作，共同成立生態保育聯盟，推動《野生動物保育法》修法，成功禁止台灣野生動物的人工繁殖與販賣。」

昭慧法師認為，動保運動人士也開始納入NGOs環境會議的受獎名單之中，是一個非常好的開始，她說：「這是臺灣動保運動跟環保運動『合流』的典範。我也希望環保團體與動保團體的合作能夠長長久久。」

協會也特別訂製凌晨小夜燈致贈給昭慧法師為賀禮，感謝她帶領關懷生命協一路筆路藍縷、披荊斬棘開創台灣動物保護運動。

小夜燈上的娃娃與拿鐵，也是法師動保運動的見證者，想知道他們溫馨的故事嗎？請上官網看活動報導～

我們也想和大家分享，動保運動的核心精神是「照亮生命、給予溫暖」，正如這盞小燈：微光雖小，卻能指引方向，為每個需要幫助的生命帶來希望與愛，而這份正面力量，可開啟下個善循環，就會有更多生命被照亮得到溫暖。

#動物保護#成為黑暗中牠的光#動物守護者◎

# 我們用來時路，告知將要走這條路的人

## ——真理法師訪談錄

訪談時間 | 2024年12月25日

訪談地點 | 新竹法源講寺

採訪 | 釋印悅

筆錄、撰稿 | 歆融、釋耀行

真理法師，俗姓葉，名秀月，出生於高雄旗山。民國58年禮新竹萬佛寺<sup>上</sup>達<sup>下</sup>果、<sup>上</sup>達<sup>下</sup>善長老尼出家，民國67年，與師兄弟三人受聘至新竹法源講寺，整修寺院，興建僧寮，振興道場，輔佐三代住持。現任新竹法源講寺住持，力行勞作與禪修相結合之修道模式，從禪出教，自利利人。歷任中國佛教會第十八屆、十九屆理事，現任新竹市佛教會第十二屆理事長，玄奘大學基金會董事。

### 一、宿世出家因緣今世又續上

**民**國58年，我18歲，在新竹萬佛寺出家，台灣光復後很多道場從無到有，蓋道場都是出家人去化緣，化緣一定是走路，全台灣走遍。因此那個時期的出家人，比較沒有佛學基礎，也沒有人可以教導。《早暮課誦》本裡面講的是什麼？問裡面的師兄弟，他們講不出所以然，那我們豈不是變成鸚鵡學講話跟著念。所以寺院生活除了學習三刀

六槌的基本功<sup>1</sup>，我就是想讀書。

在新竹，最近的是福嚴佛學院，我去福嚴讀了一年之後，學院停辦了。我們出家都已經18歲，沒有辦法去讀日間部的初中，那時候開始辦夜間部，我們十幾個出家人就去讀夜間部。在光復中學讀了三年初中、三年高中，我的基礎學是從那裡開始的。那個年代，很多出家人到日本去讀大學，而我剛來法源講寺，那個因緣就沒有了。出家也是那種不知為什麼會出家，就是到萬佛寺做客一個晚上，隔天就莫名其妙落髮了。可能宿世的出家因緣今世又接上。

民國六十七年來法源講寺，也不是我要來這裡做住眾，那時候法源講寺，有一位老菩薩在這裡守護道場。住持覺心法師常住台北，那時他正要去印度朝聖，飛機起飛那個晚上，守護道場的老菩薩心肌梗塞往生了，他的兒女找人做佛事，找到我的師兄悟禪比丘尼，碰巧他第一次出國要去香港，所以就拜託我來。我那時候26歲，信徒看我們這麼年輕，就希望我們能來這裡幫忙。可我們不是這裡的常住，但是他們說，我們師父也不在，你們能不能



▲ 102年7月19日，新竹市佛教會假新竹法源講寺舉行第8、9屆理事長交接典禮，前任理事長如琳法師交接給第九屆理事長真理法師。（102.7.19 取自法源講寺臉書）

來幫做早晚課誦，給菩薩上個香。

我們沒辦法拒絕，早晚課才發現，佛殿都沒有打掃，你怎麼做早晚課。上個香桌面也很髒，一擦就從早上做到晚上，走到哪裡髒到哪裡，就這樣一直打掃了大概一個月。覺心法師回來了，想說我會不會走錯路，怎麼跟出去不一樣。他問信徒，信徒說是拜託我們的，覺心法師就留我們住下來，我們也沒敢住，因為是男眾道場，那個年代有這樣的顧慮。

萬佛寺那時候有住眾二、三十人，覺心法師就跟我師父說，我法源講寺沒有人，你這二、三十個人，就讓他們三個過

1 編按：三刀：菜刀（做飯）、剃頭刀（自己剃頭）、剪刀（做衣服）；六槌：鐘槌、板槌、鼓槌、木魚槌、鐺槌、磬槌六種法器。

來這邊借我們用。師父們對男眾非常尊敬，所以也沒敢拒絕。

民國67年，法源講寺就很正式地下聘書聘我為當家，我說我是高雄人，來新竹都沒有認識的人，沒辦法做當家，就聘我大師兄吧，他在新竹有很多信徒。所以就聘仁慧大師兄為當家，聘我做外知事，悟健師兄做內知事。

農曆十七固定法會，那時候不叫共修會、消災法會，叫長壽會，就幫信徒祝福。信徒大都在台北，法會的時候回來兩三天，有的時候五天，就又回台北了。那時候的建築就前面大殿，還有一個塔，就這樣。因緣聚會，我們在這裡度了很多出家眾，那時候剃度的出家眾都很年輕，19歲20歲，雖然都是我幫他們做儀式剃度取法號，但是我說應該拜大師兄，因為他是當家。

## 二、什麼是修行？

度了一票人，前面住不下才會蓋後面的。很多道場為什麼人少會蓋得那麼大？其實起初都是很簡單的建築，因為人多了以後才蓋大房子，後來人又走掉了，就變成很多空房子。蓋了這棟房子之後又有新眾，有僧眾又有信眾，覺心法師就讓

我給他們講課，從《遺教經》開始，還有《普賢行願品》，以及三刀六槌的學習。剛出家基本什麼都要學，法源講寺是天台法脈，天台就是要講課。可是越講越不敢講，講課要教學相長，你搜尋了很多資料，可能準備了一個星期才講一節課。但是講到後面，我發現我們做不到，覺得在堆積文字，一直陷入在裡面。

跟外來的老師不一樣，我住在這裡，跟大家上課，下課了以後出坡，我們一起吃飯生活在一起。當人眾吵架的時候，身為一個親教師，你怎麼去處理？怎麼做才公平，而對方能不能服氣。處理以後你會發現，因為我戒臘比較早，又是他們的老師，所以服氣。否則他為什麼要聽你的？面對人事處理，如果當下只是想把這件事情平息下來，那可能有很多是要妥協的。但是妥協的結果，好像並不是雙方圓滿的，不是只有我跟甲乙兩人，還有其他的眾，當其他眾也面對這件事情的時候，私底下的竊竊私語才可怕。

從這些事情，我很深的體悟，出家修行，修行長什麼樣子？

我們常住也是早起晚睡，每一天有自己要受持的功課。例如：我一定要誦《地藏經》或者《普門品》、《金剛經》。這

叫修行嗎？跟人相處衝突起來的時候，我們苦不苦？執事調動，他們也會起煩惱。教學這麼多年，講也講這麼多，可是好像都白講，明明上課講過，可是下來還是吵。古人早講過「病從口入，禍從口出」，其實話不要多。那時我37歲，對修行的概念充滿了疑惑。房子也蓋好了，我就不想再講課，古人有閉關，那我們也來閉關，看看有什麼樣的心得。

天台宗本的另外一部經典是《法華經》，《法華經》七卷二十八品，我們每一年都在誦《法華經》，《法華經》很有名的是譬喻，但是究竟在表達什麼？我自己就突發靈感，閉門誦持《法華經》。剛開始誦，一天誦一部都很困難，文字上有時候艱澀難懂，尤其是咒語，三個月誦了七百多卷，那時候誦起來就很容易了，因為每一天都在誦經。接下來就沒有因緣繼續下去了。出來的時候，我站在大殿，眼睛所及之處都是經文，到後來就消失了。

經典說「深入經藏智慧如海」，我卻一直很迷茫。之後我就想，我不要當法師，我想當醫師，學幾年考過了就可以當醫生，至少可以救人。民國八十年，經人介紹認識了一位青島的中醫，就正式禮他為師，他給我一套濟南醫學院的教科書，

我回台灣開始讀那套書。讀了之後，就想參加台灣的高考，從特考去參加考試，讀到沒日沒夜，睡的很少，拚到沒辦法躺著睡，一躺就無法呼吸，只能趴著睡，考到一直流鼻血。那時候大師父一直叫我回來，不要在台北補習班讀。

我說我要當醫師了，他說都沒命了還當醫師，你搞的那個執照，不就是告別式的時候放在那裡嗎？你還能怎麼樣？最後，因為整個身體承受不住就回來了。回來去開墾，很多爬藤已經蔓延到後山，於是把後山爬藤都剷除完。我從40歲開始，在醫學這條路摸索到將近50歲，花了很長時間。也是這段時間在養生方面紮下基礎。

### 三、體會到禪修的利益

建禪林，我們打通到後山，才發現一片荔枝林，當年覺心法師買地，他種了一百棵荔枝樹，現在已經成林了。那時候是民國九十年，正好要辦夏安居，從各地來參加的比丘尼有三、四十位。請老師來教禪修，夏天非常熱，佛殿擠三、四十個人就要開冷氣，我們很心疼那個冷氣的耗電量，他們在那邊禪坐，還是會有人覺得好冷，有的說我這個角度都吹不到好熱。

有的時候很冷，有的時候好熱，我們該怎麼去調我們的冷氣？

我就跟指導老師講，我們後山有一片天然樹林，如果在那邊禪修，不知道可不可以？他說在哪裡？我就帶他去看，他看了以後說可以。但是那邊一無所有，我就去買帳篷，晚上用帳篷，白天就在樹底下坐。但是樹底下都是落葉，又斜坡，怎麼坐呢？我就去買那種簡易的方桌，下面有四個鐵腳，收的時候可以疊起來。想得真天真，沒想到人坐上去一挪動，腳就這邊壞掉那邊壞，一個一個很快就壞掉了。

晚上女眾下來，男眾住在上面，就這樣搭帳篷。搭帳篷就是稍微架高，在上面用一個木板，把帳篷搭在上面。後山的林線有一排竹子，就在竹子的旁邊放一張桌子，四平八穩的把佛像供奉在那裡，下雨的時候把佛像蓋起來，人就躲在帳篷裡面。早期我們的餐廳很簡陋，他們安居結束之後才蓋成那個很簡單的小木屋。

以我自己出家的因緣，一路過來並沒有在禪修上，只是在《法華三昧懺儀》裡面有講到八個字「常好坐禪，觀一切法空如實相」。常好坐禪，那我們也可以模仿，坐嘛。身是坐在那裡，心呢？昏沉、掉舉。這樣叫禪修嗎？我真的很疑惑。天



▲ 為慶祝佛陀誕辰，玄奘大學於圖資大樓一樓大廳舉行一年一度的浴佛祈福大典活動，貴賓合影。左起：法源講寺住持真理法師、中國佛教會理事長淨耀法師、玄奘大學董事長性廣法師、玄奘大學簡紹琦校長。（111.5.4 檔案照片）

台有大小止觀，六妙門講「數、隨、止、觀、還、淨」。可實踐的時候，數是怎樣數？我們那時候不是摸得很清楚。所以雖然有禪坐，可是自己沒有感覺，禪修沒有得到什麼消息。

後來馬來西亞檳城法寶山住持開恩法師來這裡帶禪修，他們不是數出入息，是守住出入息的那個觸點。《清淨道論》裡面談到四十種業處，其中一個就是念佛，所以天台跟念佛結合是對的。無論是念佛還是數息，所緣的觸點是在人中還是在胸口、眉宇、肚臍，其實都只是其中一種方法，不是什麼才是唯一。念佛，讓你守住清明覺知覺照，那就是一境性。散心念佛

為什麼久久不能有功行？因為你散心，念念分不明。關鍵就在那個很微細處而已，只要一點就曉得。

我在禪林住了六年三個月，天天坐，有時候輕安心一境性，有時候又沒有辦法，這樣過了一年、兩年、三年，也沒有什麼特別的感覺。《法華經》講說，成長不自知，我們用功當中，也不知道自己每天有什麼成長。直到因緣改變搬下來住，才發現跟六年前很不一樣的地方，心的冷靜度，面對紛紛擾擾的環境心不動。心不動，不被影響不受干擾，而且非常清楚我的方向是在哪裡，那就是穩定這個道場。我終於體會到禪修帶給我的利益。

什麼是修行？原來這樣叫修行，找到答案我已經56歲。明白之後我決定當住持，回到法源講寺道場的源頭，不再迎合潮流，守住這個道場，把道風帶起來。修行倡導作務與禪修相結合，先選擇講《法華經》，總共講了近四年，又講《成佛之道》，苦、集部分講完，因為生病就停下來了。接下來講禪修，生病之後，不想再花很多時間在其他課程，就專講禪修，而我天天禪修。

我覺得禪修是最簡潔有力的一個證道方法，為什麼是用禪修呢？難道我們就不

談戒？其實不是。道宣律師在《四分律刪繁補闕行事鈔》引《成實論》云：「戒如捉賊，定如縛賊，慧如殺賊；三行次第，賢聖行之。」戒捉賊，定將賊綁起來，令心安住，慧殺賊，你就能斷煩惱。我們禪修心很靜，起心動念自己能覺照，身口意就能守住。因此我堅持天天禪修，日常生活安排除了勞作，就是給住眾時間禪修。

#### 四、我們用來時路告知將要走這條路的人

勞作是修行嗎？勞作是修行。第一，不要指望什麼都要居士來做，出家人為什麼不自己做。第二，我們用什麼心做？歡喜心、平靜心，你願意做甘願做，這個心是非常好的。你如果用分別心，為什麼都是要叫我做？為什麼他就做那一個，我就要做這個？當我們有這樣的分別跟比較，我們的心是難平的。

修行其實就相互自省，你在這個常住住、吃、用，常住的一切都來自十方，你不能不付出，不能懶惰。常住的環境跟三餐，僧人應該自己打理，哪有自己住的地方你不打理，哪有自己要吃的你不做。你認為我過午我就不煮，這是什麼道理？你過午你就不用吃飯了。你說常住人很多，

可是縱使常住剩下你一個你也要吃，你哪有不煮的道理？

大家依賴這個常住，作務就要共同付出，不能雜草漫生，應該把環境整理地乾乾淨淨。所以凡是來到這裡常住，我會先派給他一個很簡單的工作，工作之後我去看，就能感覺他是用心還是馬馬虎虎的。例如洗廁所，洗廁所之後是濕答答的還是弄乾的，垃圾桶是否乾淨，衛生紙有沒有預備好。我也會去洗廁所，我走路到哪裡，如果髒我就去做。

我們這樣做不是要給人家看，用你的心盡心盡力做好就好。出家的因緣真的很殊勝，修行一定要累積作務的福報，然後隨眾。要精進，睡覺前都要禪坐，保持那種善等持，等持是持續的意思，只要每天坐你就持續，就一定會有成就。

另外一個很重要，禪修沒有作務，容易產生禪病，就是血液循環不良，禪坐加上適當的作務，訓練到彼此平衡，漸漸心裡明白。就不再是師長教我去做什麼，我就做什麼，一邊做還一邊生氣，這樣是沒辦法開展智慧，定跟慧生不出來。

為人師長都希望振興道場，但是當他的助手，沒有完全瞭解師父的心意，變

成上面的責任師父頂著，他躲在師父的影子下面，覺得自己權力最大，去指使後面來的人。這跟師父帶不一樣，師父帶是給予很多的安撫，協助他度過困難，不是去指使他。一個領眾者，助手沒有幫他把人眾安頓好，他就會生氣，而導致助手的埋怨，剛來的什麼都不會做，他做錯了你都不會厲聲的罵他，但是我做你就是這樣罵我，而人眾卻認為是師父寵他，他才敢這樣，所以住持不是好當的。

我比較希望的是，師父這棵大樹倒下的時候，下面的小樹自然會成長，這棵大樹還在的時候，小樹也應該傳承這棵大樹的基因。不要一直長養自己的那種業習，要在這個當中跟師父學習，把自己的業習改過來，師父倒下你很多的因緣就會散掉，因為這些因緣是依著你的師父。左右手是成長最快的人，將來要接那個位置，如果沒有把這個部分學好，沒有種下善因緣，就沒有人服你。禪修讓你平靜祥和，因為你對事情不凌亂，不容易激動，不容易被激怒。把修行的經驗傳給後來的人，令正法久住，要這樣去教晚輩，讓他們也能漸漸體會。

修行人每天用功，每天誦經持咒，其實關鍵在那種明了，明了你每一個覺



▲「法源止觀禪林」於民國92年在法源寺後山修建完成，係台灣難得一見之簡樸、自然的禪修空間，林蔭扶疏，林內之寮舍全係木造，幾株樹下排列獨立的禪修傘帳，深蘊古意。（102.7.19 取自法源講寺臉書）

知，那才能達到心一境性。我剛剛有提到受持《法華經》的過程，三個月之後開眼、閉眼，大地盡是經文，那就是一境性，是攝心的結果，但我當時不知是什麼原因。要達到慧，還是要去觀那種無常的變化，佛法教我們觀每一件事情，一定是有因有緣的，每一件事情都是緣生、緣滅，我們看透這件事情就安住，就是練習這個，能做到這個一定要有定。

你要有福報，在常住的職務上盡心盡力去做，不計較地去做，大家會很歡喜你，那就是福報。如果人人討厭你，你一定做人刻薄。人人會喜歡你不是你

的長相，而是你盡心盡力做事不計較。人家都喜歡你，有什麼東西就願意給你，吃飯大家都喜歡跟你坐在一起，你讓人討厭，如果可以隨意選擇位置，大家都遠離你，那就是沒福報的人。

怎麼培養福報？從布施，從去關懷他人，無論去做勞務，去幫助別人，任何信徒來你都願意不計較給予招呼，這都是福報。在常住僧人都喜歡你，不是你年輕可愛，是你肯做不計較。有福報加上願意精進用功，你就會安住五種自在，捨報的時候就能自在了脫。

我們用來時路告知將要走這條路的人，無論你幾歲出家，前面一二十年迷迷糊糊，這是正常的，不要讓自己太難過。年輕人修行就難在他的心不死，以為這裡好那裡好，到處尋尋覓覓，其實出家到一個時段以後，天天還是要禪坐。在日常生活中，不要發脾氣去針對寺眾，他們還在走那個過程，我們就是去協助他們，不要因為作務去苛責。在僧團，包容很重要，因為我們也是從什麼都不懂，一路跌跌撞撞，既然有過這樣的經驗，對現在要起步走的人，也應該多多關懷，給他溫暖，關懷、包容、原諒、不計較，就是這樣而已。◎

## 第二十三屆「印順導師思想之理論與實踐 ——佛教與當代動物倫理」國際學術會議 徵稿啟事

### 一、主 旨：

為促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究，爰主辦第二十三屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議。本次會議主題：「佛教與當代動物倫理」。

### 二、會議緣起：

- (一) 本屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議，特以「佛教與當代動物倫理」為大會主題，建立佛法實踐與動物倫理的交流平台。
- (二) 西方倫理學泰斗彼得·辛格（Peter Singer）教授以*Animal Liberation*一書奠基動物倫理，該書新版*Animal Liberation Now*之中文版《動物解放在今天》，將於本年出版。辛格教授將蒞臨大會，發表該部新書。
- (三) 辛格教授亦將於「倫理學者與佛教學者的對話」圓桌論壇上，就其與昭慧法師合著《佛教徒與倫理學家》（*The Buddhist and the Ethicist*）與本地學者進行深度哲學討論。

### 三、說 明：

(一) 本次學術會議子題：

1. 動物倫理的哲學討論
2. 當代佛教護生行動
3. 印順學與人間佛教

(二) 徵稿內容

1. 論文發表：

與上述三大子題相關之研究。論文書寫可採用中文或英文，但必須提供中、英文姓名、職銜、題目、摘要與關鍵字。

2. 青年論壇：

碩、博士依據大會主題發表論文，學士生依據大會主題或自選導師相關思想，發表讀書報告，由與會學者擔任講評。

(三) 投稿截止及通知日期：

1. 論文摘要截止日期：2025年4月25日
2. 審查結果通知日期：2025年4月30日
3. 全文截止收件日期：2025年6月30日

(四) 論文務必於截稿日前，以Word檔依學術規格繕打傳至籌備處。由於會議論文集之頁數有限，因此全文以8000~12000字為限（包含參考書目與註解）。

(五) 論文摘要審查通過後，若無法如期繳交全文，將予割愛，逕從議程中刪除，不列入發表名單中，以免延誤編、審、校、印作業。

四、主辦單位：玄奘大學臺灣佛教研究中心、慈濟慈善基金會、中華民國關懷生命協會、弘誓文教基金會、玄奘大學宗教與文化學系

五、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

六、活動時間：114（2025）年9月27～28日（週六、日）

七、活動地點：玄奘大學慈雲廳（地址：新竹市香山區玄奘路48號）

■備註：投稿報名表請於各主辦單位官網下載

■為避免電郵傳送過程發生漏失，請同時發送至下述二郵址，謝謝。

聯絡人：陳悅萱（玄奘大學臺灣佛教研究中心執行長）

電話：(03)5302255轉4216

地址：1.新竹市玄奘路48號 玄奘大學臺灣佛教研究中心

2.328010桃園市觀音區新富路一段622巷28號 佛教弘誓學院

手機：+886 928251308

傳真：(03)498-6123

電子郵箱：chenyuehsiuan@gmail.com

hong.shi@msa.hinet.net（請同步傳以上二郵箱）

網址：<https://www.hcu.edu.tw/buddhism/zh-tw/?sh=>

<https://www.hongshi.org.tw>

## 【法界書訊】

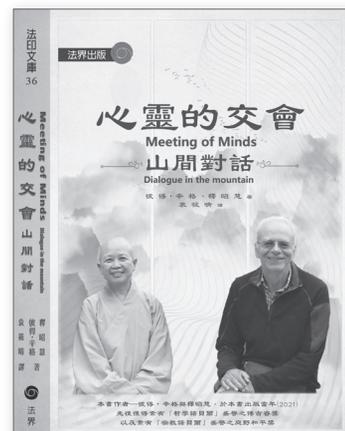
# 《心靈的交會—山間對話》

作者 | 彼得·辛格（Peter Singer）、昭慧法師

簡介 |

2016年5月25至26日，兩位作者在南投霧社深山禪林，展開了佛法與效益主義（Utilitarianism）的對談，並在交談間，享受著漫步於自然美景中的樂趣。對談內容遍及生命倫理的眾多議題，例如：動物福利、殺死胚胎、安樂死與自殺、性別平等、同志與情欲。

兩位作者各依佛法與效益主義的基礎理論，不約而同地證成「利他主義」（Altruism），激盪出許多深層的思考與精采的回應。此後歷經五年書信往返以增訂之。是哲人心靈的奇妙會遇，字裡行間閃耀著動人心弦的智慧光芒。



規格 | 內文256頁

出版日期 | 110年11月

訂價 | 360元

郵撥帳號 | 15391324 法界出版社

# 佛教弘誓學院一一四學年度聯合招生啟事

## 研究部第二十二屆、專修部第二十五屆

- ◆教育理念：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展解行並重且契理契機之人間佛教。
- ◆教育目標：戒、定、慧三學兼備，漢、藏、南傳教理並重；以養成心胸開闊，深思篤行，關懷人間之行者為教育目標。
- ◆學制特色：1.每月集中上課，以兼顧道場職務與學業進修；修課期間，可通勤往返。  
2.專修部——三年畢業；每月集中上課四天。  
研究部——採學分制；每月集中上課一至四天。  
3.本院已與玄奘大學宗教與文化學系合作，學眾若入玄奘大學宗教學系、所或學分班就讀，已修相同科目得於入學後申請抵免學分。
- ◆報考資格：（一）僧眾，或有心修道之信眾。（學雜費全免）  
（二）專修部不限學歷。  
（三）研究部：1.曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。  
2.大專以上學歷（錄取後須補修四門專修部課程）。
- ◆本期課程與師資：
  - （一）研究部：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班）
    - 1.妙雲集研究(一)
    - 2.妙雲集研究(二)
    - 3.天台學專題研討
    - 4.阿含經
    - 5.藏傳佛教專題研討
    - 6.宗教倫理學
    - 7.瑜伽師地論專題講座（暑期開設）
    - 8.「印度佛教思想史」專題講座（暑期開設）
    - 9.當代佛教專題研討（暑期開設）
    - 10.巴利文(二)（暑期開設）
  - （二）專修部：（課程皆必修）
    - 一年級：（每一門課程須滿30人方纔開班）
      - 1.基礎佛學。2.佛門儀軌與佛教戒律學。3.佛教經典導讀。
      - 4.禪學概論。

二年級：

1.佛教哲學。2.妙雲集研究(一)。3.印度佛教史。4.唯識哲學。

三年級：

1.宗教倫理學。2.妙雲集研究(二)。3.中國佛教史。4.中觀哲學。

◆本期師資陣容：

昭慧法師、悟殷法師、圓貌法師、劉宇光老師、見岸法師、劉嘉誠老師、越建東老師  
仁朗法師、見日法師、郭鎧銘老師、自憲法師、地寬法師、妙玄法師、真啟法師  
德憶法師、照量法師、洛桑汪秋老師、印悅法師、耀行法師、心皓法師

◆考試日期：114年5月17日／佛教弘誓學院

◆報名日期：即日起至114年5月10日止

◆報名手續：請於弘誓網站線上報名或下載報名表。線上報名者請將600字以上自傳以e-mail傳遞，並儘速另行郵寄學歷證件影本、佛學院成績單影本（研究部）、最近兩吋照片2張。郵寄佛教弘誓學院秘書室：

地 址：328010桃園市觀音區新富路一段622巷28號

電 話：(03) 498-7325

傳 真：(03) 498-6123

網 址：[www.hongshi.org.tw](http://www.hongshi.org.tw)

電子郵件：[hong.shi@msa.hinet.net](mailto:hong.shi@msa.hinet.net)

◆入學考試：(一)專修部：作文、面談。

(二)研究部：佛學思想（含印、中佛教思想史、《成佛之道》、《佛法概論》）、作文、口試。

(三)114年6月上旬，榜單公佈於弘誓學院網站，隨後寄發錄取通知。

# 賀

## 昭慧法師榮獲「2025台灣環境保護終身成就獎」

「台灣環境保護終身成就獎」從2017年開始頒發，主要鼓勵並肯定資深環運人士的付出與貢獻，以及對環境保育議題長期推動有傑出成就者。條件資格非常嚴格，要從事環境與生態保育運動二十年以上，有特殊貢獻者，足為後輩之楷模者。



昭慧法師是首位「動保運動」得獎人。主辦單位敘明得獎理由如下：

法師長期投入台灣社會運動，以佛教慈悲為懷，不顧強權勢力為弱勢積極發聲，是台灣正義與慈悲的象徵。

法師所創立的「關懷生命協會」，是台灣第一個集結了公眾力量，致力於推動生命的尊重和保護的人民團體。

法師關注並提倡「非人類中心主義」的環境倫理思想，串聯國內的動物保護與環保生態團體，共同組成「生態保育聯盟」，透過立法、教育、動物援助以及各種適時行動，努力拯救動物免於囚禁、虐待、遺棄、傷害、殘殺或滅種的悲慘命運，是台灣社會從事生態保育與動物保護運動的重要先行者。

她更從動物保護切入反賭馬、環境保護的反核、反博弈公投，再到性平議題，其所關懷的面向廣闊。

# 「弘青網路學堂」開課公告

## 一、緣起：

自113年10月13日弘誓青年會成立以來，弘青們闖蕩南北與各地的青年互動。但有鑑於許多青年沒有機會透過線下的方式接觸佛法，因此決定在今年創辦「弘青網路學堂」。透過線上會議的方式，邀請富有學養的法師大德，每個月一次在線上說法，為大眾解答疑惑，提供認識經典的方向，並給予青年之間互相交流的機會。

課程結束後，本會會將每次講課的影片與課程檔案，上傳至弘誓青年會的YouTube頻道與網站上。因此不論您身在何處，是否具有時差，弘青網路學堂與弘誓青年會都與您同在！



## 二、活動：

114年上半年（2月至7月），本會邀請佛教弘誓學院指導老師昭慧法師主講具有十大願王之稱的《華嚴經·普賢行願品》。

〈普賢行願品〉在《華嚴經》中具有重要地位，透過認識普賢菩薩，我們可以將之作為榜樣，學習普賢菩薩奉行十種行願，直到「虛空界盡、眾生界盡、眾生業盡、眾生煩惱盡」乃得休止的精神。藉此我們也能時時關注自己身、語、意業的不足之處，時刻提醒自己改進，如此，我們就能在學習菩薩行的道路上走得更加穩健踏實。

## 三、講師簡介：

昭慧法師為佛教弘誓學院指導老師，現任玄奘大學宗教與文化學系系主任，曾在玄奘宗教系開設「華嚴專題研討」等相關課程。

昭慧法師具有不同於尋常出家人的獨特護教、護生、性別平等理念，更有實際參與社會運動的經歷。法師與眾不同的菩薩道實踐方式，使其在講解普賢菩薩的廣大行願時，更能以跨越「宗教界、學術界、社運界」等領域的視角，與青年們分享菩薩道的意涵與踐行方式。

本次上課實屬難得的機緣，不容您錯過，若您對於本次的弘青網路學堂課程有興趣，請立即填寫報名表，與普賢行願品、昭慧法師，以及眾多參與課程的青年結緣！

## 四、活動時程與報名：

上課日期：2/13、3/13、4/10、5/8、6/12、7/3，週四晚上 19 點至 21 點，共計六次上課。

上課方式：以 Zoom 上課，報名後，將寄送課程連結。

報名方式：請掃描 QR-code 填寫資料。



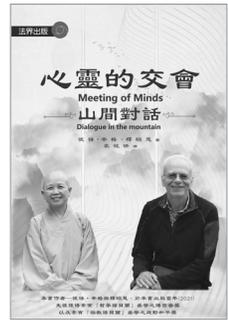
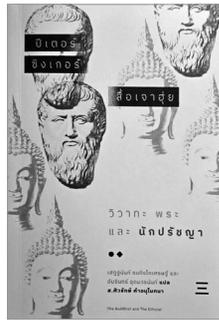
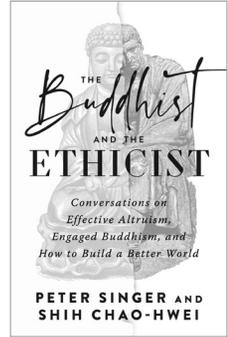
## 【法界書訊】

### *The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)

Peter Singer教授與昭慧法師共同著作的英文版新書，書名：*The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)，美國Shambhala出版社已於2023年12月12日正式發行並全面推廣。這本書在亞馬遜(美國)的「效益主義哲學」類中排名第一。它的有聲書版本，在「東方哲學」類的新出版品中排名第一。

這本書的中文版，即是《心靈的交會——山間對話》，已於2021年11月由台灣的法界出版社發行。但是英文版在主編的建議下，做了若干調整，包括書名，也改成對本書內容一目了然的*The Buddhist and the Ethicist*。

本書泰文版已於2024年3月由ส.ศิริรักษ์ คำนวนโมทนา (Samyan學生辦公室出版社) 出版。



《心靈的交會——山間對話》

訂 價：360元

郵撥帳號/15391324 戶名/法界出版社

*The Buddhist and the Ethicist* (《佛學家與倫理學家》)

法界出版社代售

訂 價：750元

郵撥帳號/15391324 戶名/法界出版社

洽詢電話：(03)4987325 傳真：(03)4986123

### 令梵行久住——僧制與戒規之當代詮釋



作者 | 昭慧法師

簡介 |

本書以「令梵行久住」為題，因為這是佛陀的制戒目的，也是僧制與戒規的核心價值。

作者以整個修道框架——三學、八正道，定位戒學的角色，分別從理論與實務層面，進行戒律學的當代詮釋，具有以簡馭繁、詮釋清晰、與時俱進、彙編分類等特色。

無論出家還是在家，均可透過本書，掌握「戒增上學」的核心價值、系統理論與修學要領。

規 格 | 372頁

出版日期 | 112年8月

訂 價 | 400元

## 114.1.16



16日至17日，第二屆臺灣藏傳佛教論壇於玄奘大學舉行，開幕式中，達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長致開幕詞。左起：陳明茹會長、昭慧法師、性廣法師、格桑堅參董事長、諾諾格西。

■16日至17日，玄奘大學藏傳佛教研究中心、玄奘大學臺灣佛教研究中心、國際藏傳佛教研究會暨三學佛學院，於玄奘大學舉行第二屆臺灣藏傳佛教論壇，本屆主題為「漢藏梵佛典翻譯」，共有一場專題演講、三場論文發表、三場圓桌論壇。本次參與論壇人士約90人，除了藏傳佛教各中心的主持人（或代表），還有一些關心藏傳佛教發展的學者與信眾。

上午九時，進行開幕式，由達賴喇嘛西藏宗教基金會格桑堅參董事長致開幕詞，玄奘大學董事長性廣法師、簡紹琦校長致歡迎詞，接著請貴賓諾諾格西與三學佛學院創辦人陳明茹老師致詞後，最後由臺灣佛教藏傳研究中心主任昭慧法師致謝詞。

緊接著大眾至圖資大樓正前方的階梯拍攝

團體照。茶敘後，由佛典AI網路平台開發人員丹增及益西倫珠研究員專題演講〈利用AI技術如何翻譯佛典〉。之後隨即展開一系列的論文發表與圓桌論壇。

上午由昭慧法師主持，丹增南卓仁波切發表〈藏漢翻譯中的語言結構差異分析〉、陳一標教授、鄭美美博士生發表〈作意的梵藏漢語對應與現代語譯試探〉；下午場由蕭金松教授主持，蘇南望傑教授發表〈窺探漢藏佛典翻譯若干問題〉、李勝海副教授發表〈《能斷金剛般若波羅蜜多



第一場論文發表會。左起：發言人鄭美美、陳一標、主持人昭慧法師、發言人丹增南卓格西。



第一場圓桌論壇。左起：引言人如王法師、法寶格西、主持人丹增南卓格西、引言人蕭金松教授、勝義阿闍黎。

經》六種漢譯——梵本的演變與注釋扮演的角色〉。

首場圓桌論壇由哈欣仁波切主持，蕭金松教授、勝義阿闍黎、法寶格西、如王法師以「藏漢對譯」為題進行與談。第二場圓桌論壇為劉宇光教授主持，以「當代佛典翻譯」為題，根瑟馬庫斯教授、張玉玲理事長、昭慧法師、陳泰璿執行長擔任與談人。

■玄奘大學董事長性廣法師，出席於雲來會館舉行的新竹市佛教會理監事聯席會議，針對玄奘大學即將於5月7日舉行的三大慶典活動——選佛場開光、了中長老紀念堂開幕及浴佛大典的具體規劃進行了討論。宗教與文化學系助理教授光持法師，由於擔任浴佛大典總策畫，故列席本次會議。本次會議充分體現了玄奘大學與地方佛教團體合作共建的精神，也展現了佛教文化及傳承意義。



玄奘大學董事長性廣法師出席於雲來會館舉行的新竹市佛教會理監事聯席會議。

■本日，《謝導認同》Podcast，播出專訪昭慧法師的廣播節目，題為：〈「釋昭慧的心路佛理深情對話」，看待佛教如何擁抱同志與挑戰勇敢做自己〉。

URL: <https://player.soundon.fm/p/f53fc8a8-60ae-4053-8551-987dd1578857/episodes/222b4abb-38cf-405e-be8c-ceb3f005af09>

本節目於去年10月6日錄影。當天午後，昭慧法師到台北市西門町，接受謝志文導演的Podcast「謝導認同」訪談。在本集《謝導認同》中，主持人謝導演深入探討昭慧法師的成長背景及其對佛教與社會議題的看法。法師分享自己如何從國文系學生成為活躍的社會運動者，並強調出家人不僅要關心自身修行，也應該關心社會問題。節目中還討論了同志與佛教的關係，法師鼓勵同志朋友，勇敢面對家庭與社會的挑戰，並以包容的態度看待人生的選擇。



播出《謝導認同》Podcast專訪昭慧法師的廣播節目（113.10.6 檔案照片：當日錄完節目後，與謝志文導演合影）

本節目由【一念間電影】&【Mic開大錄】共同製作。

## 114.1.17

■第二屆臺灣藏傳佛教論壇次日，論文發表會與圓桌論壇同樣精彩豐富。本日共有兩篇論文發表，分別為劉國威研究員發表〈《大乘莊嚴寶王經》的梵藏漢本與「六字大明」咒〉、蕭智隆講師發表〈藏譯《普賢行願王》注譯本初探〉，由鄧偉仁教授擔任主持人。接著，第三場圓桌論壇由諾諾格西主持，以「當代佛典翻譯」為題，廖本聖助理教授、趙淑華博士、鄧偉仁系主任、翁仕杰副秘書長、如祥法師擔任引言人。最後進行閉幕式，格桑堅參董事長與昭慧法師致詞總結論壇成果與待改進事項。



第三場圓桌論壇。左起：引言人廖本聖、趙淑華、鄧偉仁、主持人諾諾格西、引言人翁仕杰、如祥法師。

## 114.1.19

■上午，於高雄市杉林區慈霖園，舉行跨

寺院青年幹訓營總籌會議。這次營隊舉行的最後一次籌備會議，由本次營隊主辦單位休休文教基金會蘇嘉雲董事長主持，營主任見岸法師、總召德海法師（堪布元滇加措）、本次營隊總策畫李偉銘老師，以及課程組負責人王晨、柳劭芊全程參加。而擔任營導師的昭慧法師，以及正在南下「感恩之旅」途中的本院住持心皓法師，則於線上參加本次會議。

■清晨5:30，住持心皓、監院心謙法師及知客王彩虹居士南下，開始一年一度的道場感恩之旅，拜會長年護持學院的長老、法師，感謝各道場長老、法師的長期護助。

首站來到台中慎齋堂向普暉長老尼問安，由於時候尚早且天寒，由修弘法師接待。緊接著到華雨精舍向明聖長老尼及住持長叡法師拜早年，巧遇好久不見的法青林聖



本院住持心皓法師、監院心謙法師及知客王彩虹居士南下，開始一年一度的道場感恩之旅，拜見華雨精舍明聖長老尼（左二）與住持長叡法師（左四）。



拜見嘉義彌陀禪寺圓哲（右二）、道俊長老尼（左二）。

詠居士。長叡法師親自泡咖啡招待，明聖長老尼熱情招呼。

接著於午前趕到竹山明善寺，正值明善寺歲末大法會，住持德松法師捐助學院辦學捐款後，上殿主法，由慧修長老尼真切招呼。

下午13:30來到嘉義妙雲蘭若，本日是蘭若每月共修法會日，由德傑法師接待。

近15:00來到嘉義彌陀禪寺，是日是彌陀禪寺的歲末發放清寒救助物資日。圓哲、道俊長老尼關心學院的運作，他們表達了原本希望蒞院實際關懷學院，但是年歲已屆95高齡，無法成行。

近傍晚時分來到台南妙心寺，與圓善法師彼此互相關照近況。深夜十時餘入住屏東微風旅館，感謝張琲昕居士多年來代訂旅社招待。

## 114.1.20

■本日起至23日，假高雄市杉林區木梓里慈霖教學園區舉行「2025跨寺院青年幹訓營」。本屆營隊由休休文教基金會主辦，汐止慈航紀念堂、桃園佛教弘誓學院、玄英文教基金會、新竹法源講寺、新竹圓光寺、苗栗淨覺院、台中華雨精舍、南投明善寺、高雄法印講堂協辦。

佛教弘誓學院指導老師昭慧法師擔任營導師，高雄法印講堂住持見岸法師任營主任，慈霖教學園區德海法師（堪布元滇加措）任總召，休休文教基金會蘇嘉雲董事長任總關照，李偉銘老師任學員長暨總策



20日起至23日，假高雄市杉林區木梓里慈霖教學園區舉行「2025跨寺院青年幹訓營」。本營隊由休休文教基金會主辦，本院與其他九個寺院協辦。晚間迎新之夜，由營導師昭慧法師說明營隊緣起。



昭慧、性廣法師至南投竹山明善寺拜訪慧修長老尼（左一）與住持德松法師（左二），敦請德松法師承接第二屆跨寺院青年幹訓營之主辦重責，德松法師慨然同意。（左三：悟殷法師）

畫。本院學眾住持心皓法師、雙月刊總編輯印悅法師任引禮法師，監院心謙法師任維那。

運用木梓國小廢校場地加以改造，以收容弱勢家庭兒童的慈霖園，是本次營隊的活動場域。

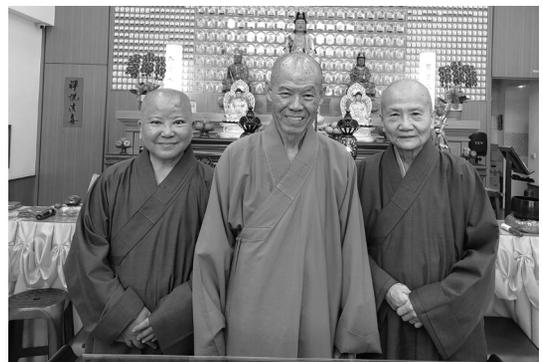
下午三時學員報到並安單。晚間七時迎新之夜，首先由昭慧法師說明營隊緣起、見岸法師介紹營隊組織與引禮法師，之後進行大團體破冰、名牌製作等活動，藉由活動設計，讓學員彼此認識熟悉。

■昭慧、性廣法師出發前往高雄，參加跨寺院青年幹訓營。途中至南投竹山明善寺拜訪住持德松法師。由於明善寺地處風景優美的南投縣，寺裡主辦的在地兒童活動甚為活躍，並且深受地方民眾的肯定，昭

慧法師乃敦請德松法師，承接第二屆跨寺院青年幹訓營之主辦重責，德松法師慨然同意。

■道場感恩之旅第二天。上午，本院住持心皓法師等一行到屏東長治鄉圓通寺探望住持法明法師等人。法明法師師長見慧長老尼捐助本院辦理活動經費。

接著拜訪刻在高雄慈濟寺的大行寺住持傳燈長老。長老是日在慈濟寺主持「三時繫念」法會，用完餐後，即於下午2:00至高雄杉林區的休休文教基金會慈霖學園參加2025跨寺院青年幹訓營。



於高雄慈濟寺拜見大行寺住持傳燈長老。

## 114.1.21

■青年幹訓營第二天開營日，早上八時，團體照後進行開營典禮，由營導師昭慧法師、營主任見岸法師、總召德海法師（堪布元滇加措）、蘇嘉雲董事長暨來賓致詞。



中華佛寺協會林蓉芝秘書長蒞臨慈霖園，贊助本次活動經費。左起：蘇嘉雲董事長、見岸法師、昭慧法師、性廣法師、林蓉芝秘書長。



青年幹訓營第二天開營日，大眾於營隊看板前合照。

典禮結束後，由玄英文教基金會董事長性廣法師授課，講題為「身心調和與情緒管理」，性廣法師活潑互動的教學方式，讓學員受益良多。

下午，進行團體向心力康輔活動，由王瑞舟老師帶領。緊接著是沙畫傳奇課程，由德海法師（堪布元滇加措）講解藏傳佛教八吉祥符號的意義，並由藏傳索迦喇嘛實際帶領學員以顏色沙作畫。

晚間，是個人秀，由學員組隊進行才藝表演，並由營主任、引禮法師、來賓進行評審，學員或唱歌、跳舞、彈吉他、伴奏等，顯現多元才藝，現場氣氛歡愉。

## 114.1.22

■青年幹訓營第三天。早上九時許，至美濃湖水雉棲地參訪，由美濃湖水雉復育工作站陳柏豪老師熱心導覽，學員難得利用望遠鏡觀看水雉。

中午返回慈霖園，享用客家小炒與粿條午餐。

下午，進行「山村實踐的100種可能」課程，由陳昭宏、張淑菁老師授課。接著，由小鄉社造團隊帶領學員製作晚間火把巡禮的火把。

晚間，進行晚會。由各組依先前抽到的題



青年幹訓營第三天晚會，進行火把巡禮，大眾從北辰宮舉著學員自製的火把返回慈霖園。

目進行各組競賽表演。緊接著進行傳燈，象徵青年幹訓營薪火相傳。

之後進行火把巡禮，大眾從北辰宮舉著學員自製的火把返回慈霖園。火把巡禮是慈霖園在地深耕，結合小鄉社造團隊呈現的結果，讓學員有了溫馨特別的體驗。

## 114.1.23

■清晨，進行淨山健行。由王晨帶領學員至當地村民劉有德老先生家參訪，看其自製的手工竹編籃、手工藝品，並聽其以自製二胡演奏。

九時半進行「溫馨座談」，學員們一一發表心得，談述各自參加營隊的改變與收穫。

之後，進行結營典禮。依序由營導師昭慧法師、營主任見岸法師、總召德海法師（堪布元滇加措）、蘇嘉雲董事長致詞。



道場感恩之旅，拜見苗栗淨覺院住持道融法師（中）。

接著頒發個人獎與團體獎。蘇嘉雲董事長並致贈每人一盒巧克力，竹溪禪寺住持資定法師寄贈每人一套毯子與保温杯。學員在依依不捨中結束了這次的培訓營。

■中午，跨寺院青年幹訓營結營，住持心皓法師、監院心謙法師、弘誓教師印悅法師與王彩虹居士會合後北返。

返程中，眾人順道前往參觀附近的杉林大愛園區，見到久聞的慈濟大愛園區建築，感受到慈濟將其大愛精神充分展現在園區的設計與建築，眾人讚歎不已。

下午約4時半，心皓法師等一行人來到學友印純、德安師父住居，兩位準備了多樣新鮮現拔的蔬菜讓眾人帶回學院供眾。

晚上約7時至苗栗淨覺院，住持道融法師親自招呼，性昊法師熱忱招待。道融法師關心垂詢學院辦學及各項活動進行，並於開示時，談到淨覺院「利他、自利」的親身體驗：寺裡長年積極參與社會救濟，獲得政府多年頒贈獎項，因此在建寺過程中，諸如「取得水源」等事，得以順利解決阻礙。法師感慨道：「當初若是採取封山清修方式，就沒有政府的獎項肯定；倘若淨覺院在取得水源一事上多方受阻，就不可能運用所得的政府獎項說服官員，今日就也沒有水可喝可用了。」

道融法師隨後給予學院護持金、學眾紅包、禮品等。眾人回到學院已是晚上十時了。

## 114.1.24



昭慧法師於無諍講堂為大陸廣州法友羅俊程、盧淑欣、梁煒熙居士舉行線上皈依典禮。

■上午，在何翠萍居士的促成下，昭慧法師於無諍講堂為大陸廣州法友羅俊程、盧淑欣、梁煒熙居士舉行線上皈依典禮。

■下午，延續進行道場感恩之旅，到新竹法源講寺，向住持真理法師拜年，真理法師及論玄法師熱忱招待。真理法師關心本

院學眾的健康，並分享利用竹炭製品的使用方法與保健原理。

## 114.1.26



道場感恩之旅，拜見板橋宏法寺善因法師（中）。

■繼續道場感恩之旅。午餐後，本院住持心皓法師等一行到板橋宏法禪寺，向住持善因法師暨住眾法師拜年。善因法師除了給與護持款外，還特意訂購優質豆包、麵腸等食材讓學眾帶回過年。這是今年感恩之旅的最末站。

## 114.1.27



浮月（左一）、如遵法師（右一）來院，向昭慧法師拜年，並報告近況及妙慧精舍的修繕事宜。

■浮月、如遵法師來院，向昭慧法師拜年，並報告近況及妙慧精舍的修繕事宜。

■常悟法師與吳宜茹、蕭婉蓁居士來院，向學眾拜年，並供養學眾過年紅包與水果。



常悟法師（左二）與吳宜茹（左一）、蕭婉蓁（右一）居士來院，向學眾拜年。

## 114.1.28

■是日，歲次甲辰年除夕。上午，學眾分工合作佈置待客場地，貼春聯，香積組備菜、烹煮佳餚，香燈組排供果供品，欣喜地迎接農曆新年。慈恩精舍學眾、玄奘大學畢業印度生昭晏（Ravi）、心志（Subhod）、志工何筱淇亦回院過年。

午前，住持心皓法師率眾舉行佛前大供。

■中午，學團師生團聚圍爐。圍爐菜色非常豐富，住眾準備了滿桌的火鍋與各式菜餚，越南姊妹阮氏畫還特別製作了香氣滿溢的越南年糕，要在圍爐與新年期間供眾。這個除夕，大家過得非常開心，齋堂

充滿著過年歡慶的氣氛！

用齋後，大眾於韶因觀景台合影。飯後大眾一同行堂。

■下午四時晚課，接著誦戒。

■晚上六時，大眾齊聚齋堂，依叢林慣例舉行除夕普茶，由住持心皓法師主持。普茶開始，心皓法師先舉杯向大眾敬茶致謝，感謝學眾整年辛勤，扛起道場法務、教育文化等弘法利生志業。

接著依於往例，由住持發常住春節祝福金，昭慧法師則將與性廣法師共同備妥的



歲次甲辰年除夕，大眾團聚圍爐，齋堂充滿著過年歡慶的氣氛！



歲次甲辰年除夕，大眾圍爐後於韶因觀景台合影。

壓歲錢分給學眾。

接著進行法談。在座學眾拿著麥克風逐一發言，分享自己的修行體會或生活心得。學眾分享心得後，昭慧法師依據學眾所分享的內容，給予建議與勉勵。

有學眾提及有離開的同學提及因跟不上寺院的節奏而離開；有學眾提及自己因太善良而被欺負，對此會懷疑自己還要如此善良嗎；有學眾提及心力弱無法克服，希望法師給予建議。

依據如上內容，昭慧法師提及：

有些學眾，雖步驟緩慢，跟著學團的運作，也一直在成長。更有學眾，不斷對人付出，如越南姊妹阮氏晝，過年期間，她做了越南年糕、各種顏色的椰子仁點心等，她本不用做到這個程度，但她卻盡心盡力做，這樣的人自然就能得到他人的疼惜，福報也就越大；心心念念給予他人美好，招感的就會是自己美好的人生。

就如同有些人，雖某些時段位居高位，但若是因為對權位執著而有不安全感，因此對於潛在可能危及他權位者產生嫉妒心或以種種手段刁難對方，這樣的品行，德不配位，時間一到，其高位自然會被取代。反之，有智慧，心寬厚，福報自然就有多大。

而對於是否心太善良而被欺負，有時不是太善良的原因，而是洞察力不夠，沒有觀照緣起的智慧，在事情初始時不能妥善處理，以致於讓事情發展到不可收拾的程度。

在健康的僧團中，一群人一起承擔、一起努力，這樣的感覺，與一人單獨承擔不同。在健康的僧團中，會漸漸訓練出自己的堪能力，長期而言生命是向上成長的。這樣的心性訓練是人生的功課，即使想藉由禪修或獨居方式短暫繞過避開，峰迴路轉也依然必須面對，既然早晚都得修這門功課，不如把握時機在健康的僧團中修練，讓自己向上成長。

大眾聆聽法師的勉勵與法語後，深感法喜。

法談約於晚間九時半結束，大眾同心協力收拾善後，並準備年初一的殿堂供品及待客茶點，歡喜迎接大年初一的到來。

## 114.1.29

■大年初一，在地鄉親、護法信眾，攜家帶眷，前來拜年，禮佛上香。師父們以糖果點心，親切招呼、關懷每一位賓客，祝福大家新春吉祥，福慧增長。

■中午，前立委郭榮宗與郭蔡美英賢伉



大年初一，在地鄉親、護法信眾攜家帶眷，前來拜年、禮佛上香。



大年初一上午，前立委郭榮宗（右四）與郭蔡美英（右五）賢伉儷、前桃園市文化局長莊秀美（右一）、前大同里長邱家義暨邱曾瑞緣賢伉儷（左二、左一）、弘誓文教基金會董事楊呂幸（左三）、全家眼鏡李淑芬居士（左四），來院禮佛上香，並與昭慧法師和常住眾共進午餐。

麗、前桃園市文化局長莊秀美、前大同里長邱家義暨邱曾瑞緣賢伉儷、弘誓文教基金會董事楊呂幸闔家及全家眼鏡李淑芬居士，來院禮佛上香，與昭慧法師和學眾共進午餐。



大年初一，弘誓文教基金會董事楊呂幸闔家返院禮佛，與昭慧法師於風園前庭合影。

## 114.1.30

■大年初二，本院志工、護法信眾、校友、法青，昭慧法師學生洪立明與錢亞宏，以及昭慧法師的小妹、妹夫闔家四人，回院禮佛拜年。中午，大眾一同享用學眾悉心烹飪、歡喜供眾的午餐盛筵。

■午後，昭慧法師向洪立明與錢亞宏介紹弘誓法青楊永清與吳國源。四人都是思想很有深度的佛弟子，彼此一見如故，與法師歡喜茶敘。



昭慧法師學生洪立明（左二）與錢亞宏（左一）返院禮佛，並與昭慧法師茶敘，法師向他們介紹弘誓法青楊永清（右一）與吳國源（右二）。

■晚間，本院於齋堂舉行半年一度的執事會議。會中通過113年度決算案與113年度寺務執行報告，並討論各項重要提案。

## 114.1.31

■中國佛教會理事長淨耀法師，於元月28日圓寂，享世壽72歲，僧臘43年。昭慧法師於本日得悉後，於臉書貼文云：

「最年輕的中國佛教會理事長淨耀法師圓寂。

「法師長我四歲，出家晚我兩年，當時算是同一輩分的僧青年。我們曾與自圓法師合作，為了『佛誕放假運動』而在全國各地奔走，促成佛教界極其罕見的大團結。他在長老間的好人緣，讓此事的推展甚為順暢。

「雖然彼此在性別議題的理念不同，但他閱歷豐富，熱心公益，全心投入罪犯輔導，對各種公共事務均抱持高度關注與奮力投入的熱情，實為不可多得的僧中翹楚。

「年來已約略得知其積勞成疾，法體欠安，驟聞其上生安養，依然十分不捨！

「期盼法師於淨土中稍事休歇，早日返回娑婆，弘傳正法，度化有情。」

這則貼文，各媒體紛予刊登、轉載。

## 114.2.4

■上午，昭慧法師與性廣法師至大溪伽陀院拜訪浮月、如遵法師，接著轉至新店妙慧精舍，與長期護持妙慧精舍的法律顧問邱永順居士會合，巡看浮月、如遵法師所監工的新修無障礙車道。三人午餐之後，兩位法師到土城慈法寺，弔唁淨耀法師。



昭慧法師與性廣法師至土城慈法寺弔唁淨耀法師，臨行前與淨耀法師弟子們合影。

■上午，本院耀仁師父代表學院捐贈青菜予財團法人桃園市私立心燈啟智教養院。



本院耀仁師父代表學院捐贈青菜予財團法人桃園市私立心燈啟智教養院。

## 114.2.5



昭慧法師、性廣法師南下嘉義妙雲蘭若，向住持常光法師（右一）拜年。



昭慧法師、性廣法師至台中華雨精舍拜訪明聖法師（左二）、住持長叡法師（左一）。



昭慧法師、性廣法師至台中慎齋堂，向住持普暉法師（中）拜年。

■上午，昭慧法師與性廣法師至嘉義妙雲蘭若，向住持常光法師拜年，並在已故慧理法師法像前上香禮拜。於蘭若喜見從高雄六龜偏鄉翩然而至的傳燈老法師。

自妙雲蘭若離開後，昭慧法師與性廣法師驅車直奔台中華雨精舍，拜訪明聖法師與住持長叡法師，並在此享用豐盛午餐。

下午從華雨精舍出來，昭慧法師與性廣法師驅車前往台中慎齋堂，向另一位長輩普暉老法師禮座拜年。

一如往例，老法師不但大力護持玄奘大學與佛教弘誓學院，還給昭慧法師與性廣法師兩人一人一包壓歲錢。

詳情請見《弘誓雙月刊》193期〈師友的無邊恩澤，讓我鴻福齊天（昭慧法師臉書留言錄之一二三〇）〉。

## 114.2.8

■新竹市佛教會假玄奘大學雲來中心會議廳舉行理監事臨時會議，於理事長淨耀法師圓寂後，共推真理法師為代理理事長，並討論參加淨耀法師追思讚頌大典事宜。玄奘大學董事長性廣法師也是新竹市佛教會理事之一，全程參加本次會議。

## 114.2.9

■上午，本院舉行春節後首次共修，禮



本院舉行春節後首次共修，禮《八十八佛洪名寶懺》，由住持心皓法師主持。

《八十八佛洪名寶懺》，由住持心皓法師主持。禮懺畢，法友們分組茶敘。接著舉行佛前大供，心皓法師為大眾開示。

中午，香積志工推出豐富的午餐，款待共修法友。心皓法師請昭慧法師於席間向大家介紹《普賢行願品》講座，那是弘誓青年會主辦的，將於下週四（2月13日）推出現場與線上同步的講座。昭慧法師順道介紹「跨寺院青年幹訓營」的理念，以及第一屆幹訓營的特色亮點，並鼓勵居士們



昭慧法師於午餐時，介紹弘誓青年會即將推出的《普賢行願品》講座，並述介「跨寺院青年幹訓營」的理念與首屆幹訓營的特色亮點。



本次共修會的午餐，是第二組（台北組）法友的集體傑作，許多資深志工與校友會成員，都回來投入香積組工作。



共修會後，志工吳梁玉敏老居士（右六）邀昭慧法師與家人合影。

力邀家中青年子弟，參加7月21至24日將於南投竹山明善寺舉行的「第二屆跨寺院青年幹訓營」。

本次共修會的午餐，是第二組（台北組）法友的集體傑作，許多資深志工與校友會成員，都回來投入香積組工作，午餐煮得豐盛、多樣而可口。

■下午，本院社區學苑「養生瑜珈」課程上課，由蕭秀端老師授課。

## 114.2.10



本院進行《普賢行願品》講座的線上測試，為了測試講座當天線上團體照的效果，測試者亮出頭像合影。

■下午3時，本院進行《普賢行願品》講座的線上測試。

該講座由弘誓青年會舉辦，將於2月13日晚上七時開講。整個講座文宣與流程規劃，都是由青年會成員集思廣益。講座的主持人是楊永清，張辰瑋負責線上直播之總控。

由於這次講座將採取實體與線上課程同步舉行，因此他們邀請在這方面經驗較為豐富的弘誓校友會前會長徐台芳、林郁奮、賴韻如等參與測試。而負責YouTube錄影與後製的黃秀娥與程崇訓居士也到來，卻發現必須改天到玄奘大學勘察選佛場現址，以斟酌最好的錄影角度，於是先行離去。

玄奘大學則由性廣法師率領德平、心玄師父與陳琪媛與本院連線。由於選佛場被選定為講座地點，因此他們更要兼顧畫面、

燈光與音效等諸多細節。最後，為了測試講座當天線上團體照的效果，參加測試者都亮出頭像，由辰瑋截圖留下紀錄。

## 114.2.11

■上午，性廣法師帶著工作團隊在玄奘大學選佛場進行講座現場測試，並請昭慧法師到場，測試音控效果，調整座位角度，以確保13日的《普賢行願品》講座，現場與線上都能維持良好聽講品質。

由於選佛場的寬大空間有迴音效應，透過系統擴音所產生的迴音，嚴重干擾線上收音的清晰度，如果不能改善，勢必會影響聞法品質。性廣法師煞費苦心作了各種調整，收效依然不佳，一度打算當機立斷，打退堂鼓。但是眾人齊心協力，繼續尋求其他方法。好在上述工作團隊鍥而不捨，終於讓迴音問題獲得改善。

■上午，昭慧法師於雲來會館主持《玄奘佛學研究》編輯會議。緊接著召開臺灣佛



昭慧法師於雲來會館主持《玄奘佛學研究》編輯會議暨臺灣佛教研究中心諮詢委員暨執行委員會會議。

教研究中心諮詢委員暨執行委員會議，討論第23屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術之大會主題與論壇議題。會後，昭慧法師於雲來會館宴請大眾，並帶眾人參觀持續施工中且具禪意美感的「選佛場」。邱敏捷教授於會後在臉書上讚歎云：「大學與選佛場合一，實學真修，展現玄奘大學的特色。」

■下午，昭慧法師趕赴行政大樓參加一級主管會議。

會後，玄奘大學簡紹琦校長安排昭慧法師與宗教與文化學系四年級生孫毓岑同學，於校長室接受工商時報記者吳雅如女士專訪，談述宗教系所的特色亮點、師資、設備，理論學習及技術應用，輔導學生實習機制，以及畢業後輔導進入工作職場的措施。這是校長親自帶領團隊規劃的系列媒體訪談計畫，意在讓外界更了解玄奘大學



玄奘大學簡紹琦校長安排昭慧法師與宗教與文化學系四年級生孫毓岑同學（右一），於校長室內接受工商時報記者吳雅如女士（左一）的專訪。

的辦學理念與經營狀況。

■下午，慈濟基金會顏博文執行長及其特助陳祖淞居士至竹北李健儀美術館，拜會玄奘大學藝術設計學院前院長李健儀教授。昭慧法師應顏執行長邀作陪。李教授將其認識證嚴上人、繪製「佛陀問病圖」油畫，以及後來壁畫工程因故生變的原委，娓娓道來。該次訪談內容，經昭慧法師後續整理而成〈證嚴法師與我——李健儀教授口述歷史〉，分三期連載於法師臉書，受到媒體、臉友與慈濟人之高度關注。



昭慧法師陪同慈濟基金會顏博文執行長（右一）至竹北李健儀美術館，拜會玄奘大學藝術設計學院李健儀院長（左二）。左：顏執行長特助陳祖淞居士。

## 114.2.12

■上午，昭慧法師主持玄奘大學宗教系系務發展座談會、系務會議。下午參加校教評會。

## 114.2.13



本院於法印樓三樓禪堂舉行住眾禪七，期間學眾遵循時刻表各自精進用功。

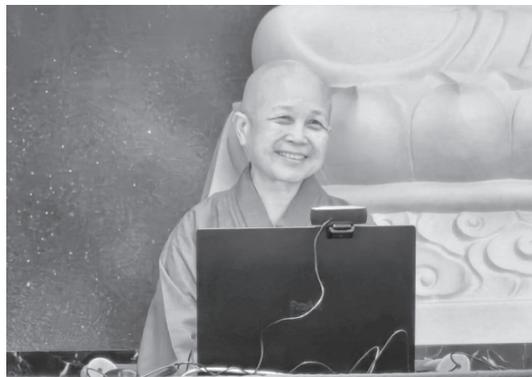
■本日起至19日，本院於法印樓三樓禪堂舉行住眾禪七，期間學眾遵循時刻表各自精進用功。

■上午，昭慧法師參加玄奘大學全校教師研習。

■上午，本院住持心皓、監院心謙、耀仁法師暨王彩虹居士，至基隆梵宇天閣壽德廳，為早期弘誓學院推廣部學員、關懷生命協會長期志工陳鳳美居士往生令堂陳羅治老菩薩誦經，祈願她蒙佛慈護，往生淨土。

■晚間，昭慧法師於玄奘大學選佛場開講《普賢行願品》，線上同步舉行。線上聞法者有130人。而在講堂聞法的弘誓與慈恩學眾也有24人，總計154人。

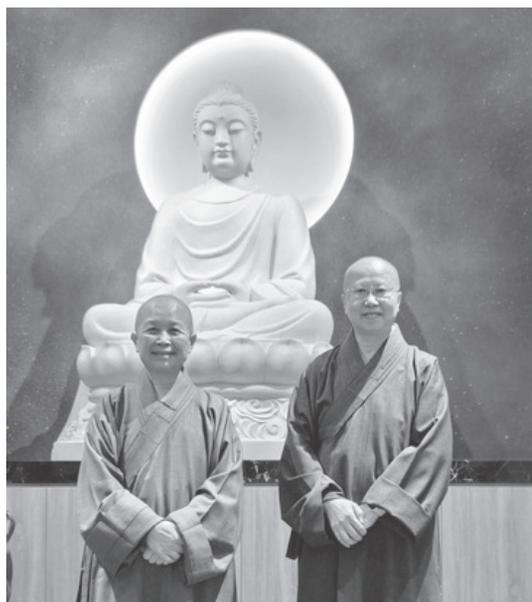
玄奘大學董事長性廣法師，整合了弘誓青年會與校友會、慈恩精舍、雲來會館、達



昭慧法師於玄奘大學選佛場開講《普賢行願品》，線上同步舉行。線上、現場聞法者共計154人。



弘誓與慈恩學眾在選佛場現場聞法。



講座結束後，昭慧法師與性廣法師於佛像前合影。

觀設計與先潔公司的工作團隊，在最短時間內將講堂工程收尾，全面清掃，裝上音響與燈光設備，並且在幾番線上測試的漫長過程中，逐步克服困難，達成了實體與線上同步進行講座的相對良好效果。

## 114.2.15

■上午，昭慧法師至雲來會館參加黃運喜教授所主編的《學思》學報編輯委員會。

## 114.2.17



本院校友道覺法師（左二）向信眾發起捐贈選佛場建設基金，於本日親自帶至玄奘大學贈與，由董事長性廣法師與簡紹琦校長（右一）於選佛場代表受贈。左：玄奘文教基金會曾國修執行長。

■上午，本院校友道覺法師向信眾發起捐贈選佛場建設基金，於本日親自帶至玄奘大學贈與，由董事長性廣法師於選佛場代表受贈。

■上午，本院住持心皓法師暨校友會會長



本院住持心皓法師暨校友會會長林金鳳（左一）、前會長徐台芳（右一）、校友潘佳甄同學（右三），前往新竹，關懷高齡105歲之林嘉湧老居士（右二）。

林金鳳、前會長徐台芳、校友潘佳甄同學，前往新竹，關懷高齡105歲的林嘉湧老居士。林居士是本院鄰近之心燈啟智教養院成立初期的院長，現在是心燈教養院的顧問、董事，經潘佳甄同學引介來院參加禪修課程。林居士常繫念學院運作與經濟情況，近期住院十餘日甫出院。心皓法師得知乃前往其府上探望。

■下午，本院學眾、志工齊聚齋堂協助包裝、郵寄193期《弘誓雙月刊》。



本院學眾、志工齊聚齋堂協助包裝、郵寄193期《弘誓雙月刊》。



本院監院心謙法師與信眾賴秀鳳、賴秀玉、黃彩雲居士前往桃園市觀音區，關懷本院志工陳魏碧連居士（右三）。

■下午，本院監院心謙法師與共修會第五組信眾賴秀鳳、賴秀玉、黃彩雲居士前往社區，關懷陳魏碧連居士，並致贈慰問金及禮物。陳居士是本院早期志工，早期在本院上課期間，都前來擔任香積志工，並供養自種青菜，現高齡84歲，最近老化並坐輪椅，故心謙法師等前往關懷老居士。

## 114.2.18

■上午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

## 114.2.19

■中午，昭慧法師於玄奘大學雲來會館與「淨土淨心專案」師生聚餐。

「淨土淨心專案」是在玄奘大學董事長性廣法師撥款支持下，成立的教室潔淨計



昭慧法師於玄奘大學雲來會館與「淨土淨心專案」師生聚餐。

畫，已實施多年。期待同學們維護教室整潔，淨化週遭環境，從而內化到心靈的寧靜與潔淨。

他們每天用大約2小時投入教室清潔工作，並將清潔人員所無法顧及的各處細部，如教室與盥洗室門把、桌椅底面邊角、廁所沖水拉環、樓梯欄杆等處，用清水與消毒劑擦拭乾淨。如此週而復始，輪流打掃各處樓層。

難得的是，前任組長王柏皓（已於本校法律系碩士班畢業，刻在學務處任職），雖已不在其位，依然持續協助組長（周易陞同學）與學弟妹們，並且親自教導新同學打掃環境。

此外，他還時常與周易陞組長在晚間巡視圖資大樓，若有學生離開時忘了關掉教室的燈光，他們都逐間關燈，無形中成了圖資大樓教室的守護者。

■下午，昭慧法師參加玄奘大學校務會議等校級會議。

## 114.2.20



今年台灣燈會在桃園舉行，學眾至桃園高鐵站觀賞花燈。

■2025台灣燈會「光聚千塘串桃園」，主燈展演設於桃園青埔高鐵站前廣場。晚間，學眾至桃園高鐵站觀賞花燈。花燈的設計非常新穎，擺設也充滿科技感，遊賞燈會的人潮不斷，學眾咸讚不虛此行。

## 114.2.21

■清晨，昭慧法師趕到新竹高鐵，搭乘當日頭班列車北上。到台北車站後，轉搭新



昭慧法師與玄奘大學李健儀院長至花蓮靜思精舍拜見證嚴法師。回程在新竹高鐵站下車時，在月台自拍。

自強號，擬於下午到花蓮靜思精舍，拜見證嚴法師。

玄奘大學李健儀院長見到法師於臉書上提及的拜會行程，遂主動傳訊與昭慧法師，表示：「幾年來，我真想念上人，就毅然動念決定到花蓮一趟，若有幸跟隨妳面見上人，乃是難得的福份。假使不方便的話，就當到花蓮一日遊。」

於是，昭慧法師先到慈善寺探望幾位老學生，關心他們在恩師達瑩老法師圓寂離世後的生活狀況。隨後，昭慧法師至花蓮靜思精舍與李健儀院長會合，並一同拜見證嚴法師，昭慧法師將為證嚴法師創作的告別歌詞獻給上人，並引薦李健儀院長與上人敘舊。

本次活動，參閱昭慧法師臉書留言錄：〈與證嚴上人相見歡——暢談健儀院長創作的上人畫像〉。

■下午，本院住持心皓、監院心謙、耀仁法師暨王彩虹居士，至基隆市立殯儀館孝誠廳，參加陳鳳美居士令堂陳羅治老菩薩告別式公祭。

## 114.2.22

■上午，關懷生命協會假本院嵐園舉行理監事會議。緊接著在無諍講堂舉行會員大



關懷生命協會假本院嵐園舉行理監事會議。



關懷生命協會假本院無諍講堂舉行會員大會，會後大眾於韶因觀景台合影。

會，昭慧法師趕回參加會員大會，並致詞讚歎協會理事長吳宗憲教授及工作團隊對動保運動的無私奉獻、對協會工作的有效管理與創意發想。

兩會均由吳理事長主持。他於致詞時總述協會管理的四個面向：績效管理、策略管理、風險管理與衝突管理，並以四大管理為綱，陳述協會的年度工作成果。管理學專家推行動保工作。

緊接著，協會工作成員就著不同領域的業管範圍，分別進行年度工作報告。他們的

簡報畫面非常吸睛，展現了青年們豐富而獨特的創意與活力。

## 114.2.23

■上午，本院青年會9位青年至嘉義自在講堂向宏印法師禮座，並請法師開示「印順導師著作與思想的特色」，嘉義青年會信徒共同聆聽。宏印法師對於青年的到來非常歡喜，也回答了青年們關於法義與佛法應用的提問。下午，弘青參訪嘉義市区的古蹟廟宇，並到故宮南院參觀鎮館之《龍藏經》。



本院青年會至嘉義自在講堂，禮請宏印法師開示「印順導師著作與思想的特色」。

## 114.2.24

■本日至3月2日，花蓮慈善寺舉行彌陀佛七暨八關齋戒，禮請玄奘大學董事長性廣法師為主七和尚尼，共有130位信眾參加。



花蓮慈善寺舉行彌陀佛七暨八關齋戒，禮請玄奘大學董事長性廣法師為主七和尚尼。



性廣法師於彌陀佛七大堂開示。

緇素四眾帶著虔誠、精進的心，回寺參與法會，共沐佛恩、同霑法益，共結西方彌陀極樂世界清淨善緣。

法會首日大堂開示，性廣法師說道：

「達瑩長老尼已於去年底完成世緣任務圓寂，今年是長老尼不在後首次舉辦佛七。看著寺內一磚一瓦、一草一物與莊嚴殿堂，更加緬懷長輩的德澤。」

接著，性廣法師詢問大家學佛的目的，並說道：

「人生的幸福快樂美滿是有階段性的，

每一個階段均有不同的需求，大家都想離苦得樂，那就以一句阿彌陀佛淨身口意。在遇到惡緣時不起瞋心，遇到善緣時不起貪心，如此降伏貪瞋癡，達致一心不亂，得念佛三昧。

「大家要口說善語，讓人起瞋惱的話不要說。平日與人互動相處要平和，化解不順緣分，不要加工製造冤親債主，然後七月再超薦求心安。

「念佛法門是易行道、他力的法門，依阿彌陀佛本願力，靠一念、乃至十念佛號而能往生極樂淨土。雖如此，平時要行善，養成好習性，積累福德資糧，臨終易抓著好善因，往生善趣。」

性廣法師期許學員透過七日精進的念佛，讓心專注、身輕安，降伏散亂雜念，而達一心不亂，圓滿往生彌陀極樂世界的善願。

## 114.2.25

■上午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

## 114.2.26

■上午，昭慧法師主持玄奘大學宗教系系務會議。

■上午，學眾前往桃園市復興區小烏來天空步道、角板山公園郊遊踏青。是日天氣涼爽，景色秀麗，大眾站在玻璃建材的天空步道，俯瞰奔騰瀑布，景象十分壯觀。之後，前往「山外山」素食餐廳享用午餐，由住持心皓法師供眾。午後至大溪老街與大溪中正公園攬勝，享用大溪老街著名美食的素圓、豆干與滷味。



學眾與法青前往桃園市復興區小烏來天空步道、角板山公園郊遊踏青，於小烏來天空步道合影。

## 114.2.28

■晚間，昭慧法師返回本院，接見佛教青年肖楠同學，晤談僧團戒律與佛門性別問題。肖楠來自美國，畢業於普林斯頓大學，在美國曾任銀行高管，學佛後，來台就讀佛光大學佛教學系以進修佛法，現已考取台大哲學研究所博士班。由於其非常認同昭慧法師的性別平權理念與佛法觀點，因此參加弘誓青年會，並於本日起入

住本院學團，學習修道生活。

## 114.3.3

■下午，昭慧法師參加玄奘大學課程精進小組會議。

## 114.3.4

■上午，玄奘大學選佛場落成開幕大典暨浴佛大會召開第一次籌備會，由玄奘大學董事長性廣法師主持會議，昭慧法師、籌備會總幹事（宗教與文化學系助理教授）光持法師率同清涼禪學社幹部——宗教與文化學系李淑芬、李易霖、許玉瑩同學與會，共商大典流程與場地動線等事項。

## 114.3.5

■上午，昭慧法師列席玄奘大學董事會，報告5月7日「禪堂—選佛場」暨「創辦人



昭慧法師列席玄奘大學董事會，報告5月7日「禪堂—選佛場」暨「創辦人了中長老紀念堂」落成啟用大典的籌備狀況。

了中長老紀念堂」落成啟用大典的籌備狀況。

作為玄奘大學董事長與慈恩精舍住持，性廣法師近日決定：將玄奘大學與毗鄰的慈恩精舍，整體命名為「玄奘文教園區」，好讓玄奘大學教職員生，共享選佛場、開山堂、自在軒等屬於慈恩精舍的場地。同時，法師也與大力支持玄奘大學的新竹市佛教會理事長真理法師、秘書長文澈法師共商：擬於5月7日當日，舉行每年例行的浴佛大典之前，先舉行「選佛場」與「紀念堂」的落成啟用大典。

昭慧法師向性廣法師建議：將此次二合一慶典活動定名為「開山思源」，將慈恩精舍的相關建物與庭園，總名「開山思源：了中長老紀念園區」，以此飲水思源，緬念玄奘大學創辦人暨慈恩精舍開山方丈了中長老。

董事會結束後，昭慧法師與董事長性廣法師、簡紹琦校長陪同董事們在雲來會館用餐。

■下午，昭慧法師參加社科院教評會與校級行政會議，晚上主持生命禮儀教師社群會議，討論114學年度有關「禮儀文化」的系列課程安排。



昭慧法師主持生命禮儀教師社群會議。

## 114.3.6



玄奘大學選佛場落成開幕大典暨浴佛大會致贈長期大力護持玄大之來賓紀念品：「法螺玄音」（海螺狀手機擴音器）、「大霸尖山」造型擴香杯。

■上午，召開玄奘大學選佛場落成開幕大典暨浴佛大會文創禮品討論會議，玄奘大學董事長性廣法師主持該項會議，與簡紹琦校長、昭慧法師、藝術創意學系翁梁源主任共商致贈長期大力護持玄大之貴賓禮物。最後商定：藝創系提供20件限量版的師生文創藝術品「法螺玄音」（海螺狀手機擴音器），另提供500件師生文創商品——「大霸尖山」造型

擴香杯，作為其他長期護持玄大之來賓的紀念品。

## 114.3.7

■7日至9日，昭慧法師於花蓮慈善寺講授《增一阿含經》。



昭慧法師於花蓮慈善寺講授《增一阿含經》。

## 114.3.9

■上午，本院舉行每月一次的共修法會，住持心皓法師帶領大眾恭誦《金剛經》、《普門品》與佛前大供，敬祈三寶光照、龍天護祐、風調雨順、國泰民安，同時為本院護法志工、弘誓護法會會員祈福迴向。

■晚間，本院於嵐園召開113學年度第二次院務會議，討論新舊任院長於畢業典禮交接案。



本院於嵐園召開113學年度第二次院務會議。

## 114.3.10

■下午，昭慧法師參加玄奘大學教學評量委員會、校教評會。

## 114.3.11

■下午，昭慧法師參加玄奘大學一級主管會議。

## 114.3.12

■下午，昭慧法師參加玄奘大學宗教系系所學會期初大會，緊接著主持系課程與教學品質委員會議。

## 114.3.13

■下午，昭慧法師於玄奘大學選佛場，第二次為弘誓青年網路學堂講授《普賢行願品》課程。線上、現場聞法總計約142人。



昭慧法師於玄奘大學選佛場，第二次為弘誓青年網路學堂講授《普賢行願品》課程。

## 114.3.14

■玄奘文教基金會與慈恩精舍即將於明日起舉辦第二屆精進禪修營，主七法師燃燈禪師（Sayalay Dipankara）蒞臨台灣，玄奘大學董事長性廣法師親自率眾前往桃園國際機場接機。



玄奘文教基金會與慈恩精舍即將於明（15）日起舉辦第二屆精進禪修營，主七法師燃燈禪師（Sayalay Dipankara）蒞臨台灣，玄奘大學董事長性廣法師親自率眾前往桃園國際機場接機。

## 114.3.15~23

■玄奘文教基金會與慈恩精舍於3月15日至23日，舉辦第二屆精進禪修營，禮請緬甸燃燈禪師擔任主七和尚，本次禪修營由寂悅法師擔任助理老師，由淨如、智慧法師負責禪師法談與小參之口譯。

學員於15日下午陸續報到，翌日起正修七永日（15日至22日）。全程參加的學員120位，護七志工50多人。志工們在護七工作之餘，亦入堂靜坐，聆聽開示。

玄奘大學玄奘文教園區新建的禪堂——「選佛場」已於日前全面完工，本屆禪七即於此處盛大舉行。工作團隊前些天就開始進行選佛場內外的大清掃與禪堂場佈工作。

報到（15）日晚間六時，性廣法師先向學員講解共修規約，並作環境介紹。七時起，燃燈禪師大堂開示，勉勵學員多修慈心，精進用功。



玄奘文教基金會與慈恩精舍於玄奘大學選佛場舉辦第二屆精進禪修營，禮請緬甸燃燈禪師擔任主七和尚，15日晚間大堂開示。