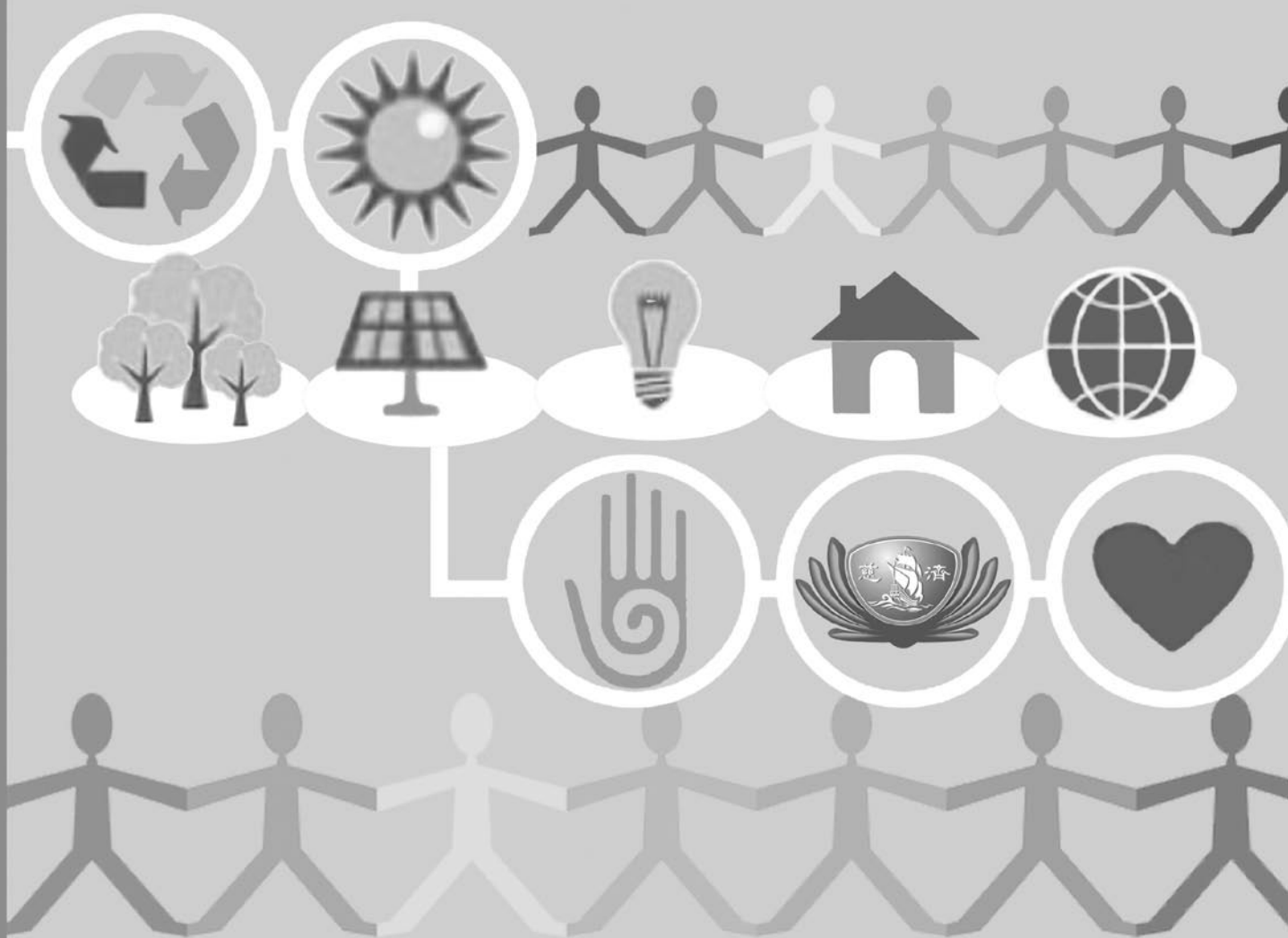




本期專題

佛教與社會企業

- 略說佛法與社會企業
- 一步到位，淨空牢籠——《打破牢籠》序
- 道在屎尿：老病照護經驗分享

hongshi

弘誓編輯室報告

談到「企業」——一種以利潤極大化為目的的事業體，就一般人的認知，其與「宗教」的精神基本上無涉，甚至是背離的。兩者的根本歧異，昭慧法師曾一針見血指出：「宗教是扶弱的，企業是扶強的。兩者各有濟世功能，但是絕對無法互相替代。」（見本刊138期〈宗教扶弱，企業扶強〉一文）

然而近年來，卻有越來越多宗教團體成立了「企業」，還博得了社會一片好評，例如佛教成立的里仁有機商店、大愛感恩科技、發跡於香港而擴及全球的Green Monday，教會成立的光原社會企業、鶴岡柚子加工產品。社會企業，也讓小林村獲得了重生。這類企業的性質，有別於傳統認知的商業企業，而被名之為「社會企業」。

社會企業與商業企業不同，它有很清楚的社會理念，其營運的主要目的，是要做社會服務的。但它並不仰賴捐款，而是來自販售服務或商品的所得，且將所有利潤再投入社會服務。也因此，社會企業是一種以商業為手段的解決某個社會問題的方式。是以，或許可以這麼說：「社會企業是扶弱的」，它以企業的型態，而可作為宗教慈善的實踐方式之一。

本期雙月刊推出「佛教與社會企業」專輯，收錄了三篇精彩的文章。

第一篇是曾昭明居士的〈略說佛法與社會企業〉，清楚分析了社會企業的特別之處，本身所具有的特有意涵。釐清企業公益、企業責任與社會企業，這幾個容易被混為一談的概念。再從佛法的角度，去省思商業與修行的關係，社會企業改寫了佛教徒對企業的認知，而可作為建設人間淨土的利器。文章論述富有層次、理路清晰，發人深省。

第二篇是慈濟大學何日生教授的〈公益社會企業與當代佛教的社會實踐〉，回顧當代社會企業的發軔，對於社會公益與社會經濟的貢獻，宗教型社會企業在國外與台灣的发展現況、使命與特質。前一篇提供了我們思考的深度，而這篇提供了社會企業現況發展的背景。

而第三篇文章〈利生與弘法——人間佛教的新場域「社會企業」〉，則是親身實踐者的寶貴經驗。演觀法師分享他創設「茲摩達司社會企業」的緣起，在佛法的荒漠——台東原住民部落，跨越了文化與種族藩籬，廣結三寶法緣的助人歷程。概略分析佛教推展社會

企業的潛力，鼓勵「以社企度眾」的方便之門。演觀法師以一個中小型佛寺的道場，實際投入社會企業的親身經驗，值得教界有心人士借鏡。

這三篇佳作，分別從思想與實踐，從通案到個案，從企業規模的大到小，探討「佛教與社會企業」的不同面向，擲地有聲、引人深思，鄭重推薦予讀者！

接著「新書推介」單元，刊出關懷生命協會即將出版的《打破牢籠》之作者序及昭慧法師的序文。早在1996年，關懷生命協會就已出版Peter Singer教授的《動物解放》中譯本，而今出版Tom Regan教授的《打破牢籠》，是台灣動保界的一大盛事，也讓全球動保「雙璧」的智慧，得以完整呈現在台灣讀者面前。

「如是我思」單元的三篇文章，分別從佛法正理去思維「慈悲與姑息」、「爭回公道」、「實用主義」等課題。「人間燈火」單元則是三篇活動報導，特別是香港浸會大學宗教及哲學系師生來院拜訪昭慧法師，法師對於「像似佛法」——「僧事僧決」的解構。

最後，〈道在屎尿：老病照護經驗分享〉一文，記錄了兩個多月來，昭慧法師為知光師公奮力爭取了一個與命運拚搏的機會，而師公的病情居然奇跡般好轉了！也藉著本刊一角，向台北慈濟醫院趙有誠院長、謝政興醫師、喬麗華主秘及其他醫護人員、志工，致以深切的感恩之情！如果沒有他們的慈悲護念，師公不會如此奇跡般地好轉起來！

本期編校之際，正逢農曆新年，故延後了幾日出刊，敬請讀者海涵。小年夜當天凌晨，強烈地震重創台南，多少家庭破碎、天人永隔，令人不勝唏噓。虔誠祝禱，罹難者蒙佛接引，往生淨域。傷者病體早癒，身心安康。並向所有讀者拜個晚年，願諸善友，心想事成，龍天護佑，吉祥如意！

總編輯 釋傳法



弘誓139

目次

■封面說明：

社會企業營運的主要目的，是要做社會服務的，它有很清楚的社會理念，以商業為手段去解決某個社會問題。台灣佛教所創設的社會企業，業已涉入資源回收、環境保護、有機農業、原民文化等公益志業，並卓有成效。社會企業改寫了佛教徒對企業的認知，不啻為建設人間淨土的方便法門。

1 編輯室報告 / 釋傳法

■本期專題：

佛教與社會企業

6 略說佛法與社會企業 / 曾昭明

13 公益社會企業與當代佛教的社會實踐 / 何日生

21 利生與弘法——人間佛教的新場域「社會企業」 / 釋演觀

新書推介

29 動物權的立場——《打破牢籠》作者序 / Tom Regan · 陳若華譯

31 一步到位，淨空牢籠——《打破牢籠》序 / 釋昭慧

當代佛教觀察

35 佛教的圍牆困境及進入主流社會的路徑（下） / 王雷泉

如是我思

39 裁罰不等於報復，慈悲不等於姑息 ——回應一位慈心佛友（談殺貓外籍生） / 釋昭慧

41 修習斷緣與爭回公道 / 釋昭慧

43 庵門常掩，未忘世上苦人多 / 實用主義的宗教觀 / 林建德

人間燈火

45 來自巴黎的知識饗宴與輿情反思——汲喆教授演講札記 / 釋昭慧

47 談「僧事僧決」

——香港浸會大學宗教及哲學系師生來院參訪記 / 釋昭慧、釋傳法

50 正靜清虛圓——周渝老師蒞院演講記 / 吳曙帆、釋傳法



弘誓139

目次

佛光普照

- 53 道在屎尿：老病照護經驗分享 / 釋昭慧、釋明一

院務資訊

- 34 關懷生命協會出版新訊：《打破牢籠》
38 出版新訊：104年菩薩戒、三皈五戒講戒MP3
67 第14屆「印順導師思想之理論與實踐」國際學術會議公告
68 《玄奘佛學研究》第26期徵稿啓事
69 佛教弘誓學院105學年度招生啓事
70 玄奘大學宗教與文化學系105學年度單獨招生訊息
71 玄奘大學宗教與文化學系105學年度碩士班、碩士在職專班招生訊息
72 傳道法師紀念獎學金公告
73 第五屆「觀自在青年成長營」招生啓事
74 第七屆「開心一夏兒童營」招生啓事
75 玄奘大學「宗教文化與生活藝術」專題講座：
第二期「宗教音樂與冥契經驗」
76 學團日誌
98 經筋、芳療、身心調理——第二屆「高齡養生服務團培訓營」
99 收支決算表（一〇四年一月～十二月）
100 專款收支一覽表（一〇四年一月～十二月）
101 收支決算表（一〇四年十一月～十二月）
102 佛教弘誓學院校舍「淨造圓滿專案」啓事
103 護持徵信

略說佛法與社會企業

■ 曾昭明（企業社會責任顧問）

一、佛教修行與社會企業

「社會企業」，在晚近的台灣漸漸成為媒體關注的話題。許多佛教徒，對這個新生的語詞，自然地感到親切。畢竟，佛教徒對「布施」（giving；dāna）的理念，從來不覺得陌生。布施度慳貪；這是每一個佛教徒的基本修行，是眾所周知的六度或六波羅蜜之一。許多人發願，要以個人微薄力量做到乃至政府都做不到的事。儘管許多佛教徒所經營的乃是中小企業，卻毫不畏懼自己力量的薄弱，願意去協助遊民，去協助貧苦的學生。確實，如果企業經營可以成為布施的道場，每個「社會企業」都值得佛教徒恭敬地發心隨喜。

按照台灣媒體中一般流行的界定，社會企業是以提供公益服務或解決社會問題為核心目標的企業組織。只是，這類企業不靠捐贈，也不靠政府補助；而靠自己的日常營運，在市場法則下自給自足。換句話說，「社會企業」是以商業手法來在教育、生態、貧窮弱勢族群等社會議題上達到公益目的。更為精準地說，社會企業乃是為著特定的社會公益目的而成立的企業組織，是為著特定的公益目的而從事商業，公益的目的居於商業價值之上，而絕非為商業而商業的純粹經濟活動。



香港Green Monday是一間由佛弟子所創設的社會企業，以多元化創新模式推動素食及環保，創辦人楊大偉因而被選為最新一屆傑出青年。（網路照片）

許多從事商業活動的佛教徒，不論是小商家或知名店鋪的頭家，還是中小企業乃至企業集團的負責人，都有默默行善的習慣。即便不是媒體矚目的大企業家，普通的生意人也可成就讓人讚歎的善行。是法平等，無有高下。不過，我們可能容易忽略：以「社會企業」之名而標舉出來的善行，究竟有何特別之處？為何要將這些善行特別稱為「社會企業」？這個語詞本身有什麼特有的意涵？從佛法的角度來看，對我們完整地省思商業與修行的關係，「社會企業」可以帶來哪些助益？乃至，「社會企業」會不會需要我們去改寫佛教徒對企業的認識？

二、企業公益、企業責任與社會企業：幾個基本的差別

最近台灣似乎存在一種傾向，將所有從商的佛教徒所實踐的布施善行都稱為「社會企業」。這個新浮現的習慣是否恰當？可能值得進一步商榷。台灣對於幾個語詞：「企業公益」（或者「企業慈善」；corporate philanthropy）、「企業責任」（corporate responsibility）和「社會企業」（social enterprise），時常混為一談。這種現象，不只反映著語詞使用上的籠統含糊，更嚴肅地說，反映著我們的社會，對企業的社會功能和社會意義缺乏足夠的公共思辨，允許隨性任意的「自利急證」。



社會企業所努力奉行的三重基線原則

社會企業並不採行「股東權益最大化」的原則，而是奉行「三重基線原則」，將多數盈餘繼續投入企業本身，繼續更有效率、規模地解決社會問題。（圖片來源：勞動部社會經濟入口網）

比如，如果某位篤信佛教的企業家，相信「血汗工廠有什麼不好？只要合乎法令，一分耕耘一分收穫。我僱用了員工，創造了就業，付出了薪水，這就是盡到了社會責任；賺來的錢，也拿出部分做慈善活動，這就是社會公益。」對這樣的立場，我們該如何評價？假如我們跟奴隸制度來比較，奴隸工廠的主人，也是會供給吃住，看起來也是給了沒有工作機會的人一個活路。但我們會覺得奴隸工廠有社會責任擔當嗎？會覺得用經營奴隸工廠的利潤來布施眾生，是如法的公益善行嗎？按照一般的理解，企業如果賺了錢，不問其生財的方法為何，只要企業願意在賺錢之後捐出部分利潤來投入社會公益活動，

這就是企業公益。企業公益的舉止，當然值得表揚。不過，我們不該忽略了事情的另一面：有企業公益的善行，不等於一個企業就是有社會責任的企業。

如果一個企業經常被質疑有血汗工廠的問題，乃至頻頻出現罷工，不管這家企業的經營者如何否認這些事情，我們通常不會認為這樣的企業是善盡社會責任的。可是，假如這家企業的經營者宣布了將捐出一億元協助遊民，這是企業公益的表現。我們可以預期，媒體也會有不小篇幅的報導，認為這是大善人的大善行。又如果，一個企業的營運方式經常排放了有毒性的氣體，因而被學者認為可能是導致衆人罹患癌症的原因，而這家企業的管理者，不對社會懇切說明，不與關切這個問題的人對話，卻直接提起「侵權行為損害賠償」、「妨礙名譽」的民事、刑事告訴，要求學者登報道歉，要求學者付出巨額的賠償，我們多半很難認為這個企業有社會責任意識和擔當。只是，假如這個企業發布新聞稿，說要捐出十億元來推動環境綠化和節能減碳，我們通常也會把這歸類為企業公益。

在企業社會責任的專業術語裡面，一個在尊重人權上有疑議的企業，僅僅透過對社會福利措施的捐輸來修補形象，常被稱為「漂藍」（blue-washing）；而一個在自身業務活動中不時破壞環境的企業，不力圖如何減少

對衆生依托的國土生態所施加的破壞，卻以財務支援保護生態環境的計劃來博得美名，則是被稱為「漂綠」（green-washing）。總之，企業由於自身的決策和營運行為對諸多利害關係人產生的負面影響，這是標準意義下的企業責任問題。這些企業責任的議題，以及企業在這上面的表現，和它是否有企業公益的善舉，是不同層次的兩回事。

三、世間言說中的「社會企業」

無論如何，就算是一般的公司組織，還是可以在「企業責任」的理念下，去試圖「不為惡」（減少自己的決策和行為的負面外部影響），去試圖讓自己的企業營運本身就可以是為善的力量。許多強調「共享價值」（shared value）的新管理思潮，就主張企業應該放棄傳統追求短期最大獲利的「財務至上」管理典範，而應該要在創造經濟價值的同時也創造社會價值，讓企業營利和社會公益並行不悖而融為一體。這些



日常法師創設以推廣有機農業為使命的里仁事業，是基於對受農藥毒害而死亡動物的慈悲心。（網路照片）

新潮的管理思維，究其本質並非全然新穎的事物，因為許多踏實誠懇的中小企業經營者，心中對企業經營的理念，其實本來也無非如此。

可是，這樣的管理思維，還是要面對不少的挑戰：企業基本上還是非道德的組織機構，在這樣的組織機構中，利潤還是在決策中居於中心地位。在營利為主的企業，要讓企業自身就是行善的力量，有著制度性的極限或者「天花板」：很多時候，「有利可圖的」就決定了什麼是「對社會有益的」，反之則不然。對一般的營利性企業來說，特別是股票上市公司，企業經營活動的「附加公益價值」可以盡量地擴大，不過，不能違背營利的本質。營利性企業的活動，終究必須接受「商業就是商業」的組織戒令，而無法承認社會公益的目的可以高於利潤極大化的目標。比如，如果企業的管理者如實踐行這樣的企業責任思維，按照現在的法律體制，股東是有權利可以直接到法院控告管理者侵犯股東權益的。

於是乎，要把企業責任的理念推到極致，我們就不得不尋求一種新的企業理念和組織，可以消除前面提到的以追求最大利潤為最高俗諦所造成的桎梏。這種新的企業理念和組織，就是「社會企業」。這些社會企業，之所以從事某些形式的市場交易活動，目的是要去達至特定社會目標，而非賺取最大利潤；

這些社會企業所涉及的市場交易活動，常見的形式有提供公益性的貨品和服務（例如：協助窮人創業的微型貸款、兒童照顧和老人照顧等的社區服務、老舊社區的都市再生、無毒的環境友善農產、以小生產者為主體的合作社），或者為這些貨品或服務提供交易場所或平台（例如許多公平貿易認證的貿易商和零售商）。

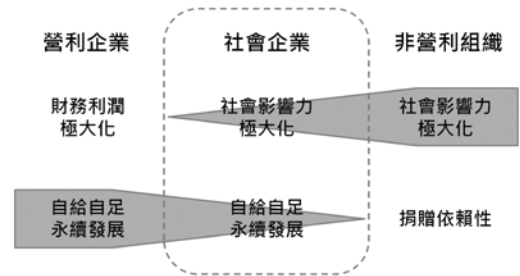
為著讓社會企業可以充分實現自己的公益目的，就必須採用與營利性企業不同的，可以顯著提升社會效益的組織程序或運作方法。在英國，對於社會企業是有特別立法的，他們稱之為「社區利益公司」（community interest companies）。對主管社會企業的英國貿易工業部而言，社會企業的基本定義就是：「主要追求的是社會目的的公司組織。其盈利主要是用來投資於企業本身或社會，而非為了替股東和企業所有者謀取最大利益。」但是要如何在制度上保證和激勵企業做到這點呢？首先，英國政府對於社會企業的股東分紅是有嚴格規範的。簡化地說，一個社會企業的股東從投資中獲得的財務報酬是有限度的，大致就是以央行的放款利率為準而給予一定幅度的加碼，使得其約略等於或稍微高於一般銀行定存的利息；此外，每年企業的利潤可用於股東分紅的總額，也有上限（例如，總利潤的30%），超過這個額度的，就必須再投

資於企業自身的公益目標。

嚴謹的社會企業做法，要求著企業的管理者，在傳統的財務報酬之外，更必須明確地去衡量企業投資的社會報酬。因而，例如在英國，「社會投資報酬率」（social returns on investment；SROI），就是每家社會企業的企業責任報告都會包含的基本概念和內容。如何衡量企業在投入資源後創造的「非財務面」的公共效益，不論是社會福祉的提升抑或環境永續性的保障，也是投資於社會企業的「道德投資者」（ethical investors）所最關心的事情。

四、佛法與現代商業

前面說的，是一般世俗意義下的「社會企業」；可是，對佛教徒，社會企業還可能具有超乎世俗言說的深意。西藏佛教的精神領袖達賴喇嘛，對於慈悲的德性在現代經濟中的命運，曾經這麼說過：「我發覺經濟的領域不太能運用這個德性。當然，經濟學家也是人類，當然他們也有人類的愛心，沒有愛，他們也無法生存。然而，如果你一心只想到『利潤』，不計任何後果，那麼販毒者也沒什麼錯，因為從經濟的角度來看，他們只是在賺取豐厚的利潤。然而這種行為危及社會和社區，所以這是惡行，販毒者便是罪犯。依此類推，我覺得販售武器的人也應該歸於此類，販售武器是相同的危險和不負責任



目前「社會企業」並無統一的定義，最廣義的說法是「用商業的力量改善社會問題」。（圖片來源：台灣社會企業圈網站）

的。」（達賴喇嘛，《慈悲的力量》）

相對於此，社會企業的基本特性，從本質上說就是一種以「慈悲的德性」為本的經濟形態：社會意義和公益目的是放在貨幣價值之前的。用個對比的說法，例如在都市再生的議題上面，對於一般營利性企業而言，企業的真實的或根本的目的，是賺錢，而不是房子本身；不過，對於一個社會企業來說，貨幣以及以貨幣衡量的投資收益不過是個工具，是用以打造房子的工具，可不是不是房子本身。

可以說，在社會企業的範圍內，當我們談到「真實的價值」時，我們所指的並不是企業的獲利能力，而是一個道德性的假定：創造社會公益的解決方案本身就是有價值的；有效地面對飢餓貧困、社會照顧、流離失所和綠化環保的問題，比任何單一的企業可以獲得的利潤都來得有價值。社會企業的本質，還是在於經由集聚眾人的財務和非財務投

資，來取得這種真實價值。在社會企業中，眾生的真實利益，而非股東或企業所有人的私人利益，才是衡量一切的尺度。這才是社會企業的「社會性」最極致和完整的表現所在；從佛教徒的角度來看，也可以說，社會企業是一種從「我」、「我執」和「我所有」的成見中尋求解脫的組織性修行，是從「即緣起即性空」的「勝義諦」境界來重新看待「何為企業？」。社會企業，非企業，非非企業，是名企業。諸菩薩摩訶薩，應如是降伏其心，應無所住行於布施。

藏傳佛教格魯派的僧侶麥可·羅區格西所著的《當和尚遇到鑽石》，在許多篤信佛教的商界人士中流傳一時。在這本書中，麥可·羅區格西這位藏傳佛教僧侶，極力在商業領域推展自我抽離和自他互換的佛教修行。他認為，從事商業的佛教徒，應該要在賺取金錢的時候，能夠確信自己也改變了世界，讓世界有了些許的差別。認真地將商業活動本身就看作布施的道場，認真地關注你所布施的每一分錢播種出了什麼樣的銘印，是好的銘印，還是壞的。

換言之，布施不是我們離開公司大門的那一刻才能開始，才會開始。對一個真誠的佛教徒，佛陀不會在每天九點打卡下班，然後等你下班了他才恢復上班。我們在衆佛之前是佛教徒，當然，在我們上班的地方，也是一樣。同樣的

道理，一個真正如法的企業，不是在公司以外的慈善捐贈中才行布施，而是在公司內，在公司的每一個決策中，每一個活動中，都體現著慈悲的布施，以及深刻的愛與尊重。

我們或許可以說，這就是「社會企業」在佛教上的最深層意義：在泯除自他分別的無住布施中，將每一個他人都看成自己，並當成是跟自己的責任有關的世界。在這樣的如法的公司中，在這樣為眾生而存在的企業中，財富的真正來源，獲致財富的良善方法，不是在頑固的人我分別心中去配置、競爭或掠奪資源，而是不斷地去擴展布施的範圍和層次，去留下善的銘印（善業），而為這家公司和與這個公司有關的所有利害關係人，帶來充滿活力與慈悲的生活，以及真正有意義的財富。

五、企業與布施

進一步說，我們都知道佛陀的教導：「當生如是心，我應滅度一切眾生，滅度一切眾生已，而無有一眾生實滅度者。」（《金剛經》）這樣的佛教思維，如果貫徹到底，終將改變了我們看待世界的方法。但是，在企業的布施上，這是什麼意思？

每個初入門的佛教徒都知道，真正的布施中，沒有施者，沒有受者，沒有布施的物，沒有布施的行動。真正的布施是看來矛盾的舉動；它不是斤斤計較



莫拉克風災後，面對困難重重的生活，當地婦女在杉林大愛園區重建後，習得一技之長，一針一線縫製布藝品販賣。人們以採購取代捐款，就是最大的支持與鼓勵。（網路照片）

回報的理性投資或者交易，而反是在不期望回報的、絕對的給予中，才能召喚出慈悲的力量，而在一圈又擴散一圈的布施中，形成遼闊而開放的「慈悲的經濟」，幫助別人得到和自己一樣的平安，成就一個平安的群體。例如，當我們面對消除貧困的問題，我們不是去協助解決「別人」的問題，我們真正在做的，其實是去解決整個社會的「共業」問題，而且不管是否是窮人，我們每個人都可能涉及在這個問題之中。這是「我們」共同的問題，是「我們」要一起面對的問題，而且，「我們」之中的每一個人，都可以從這個問題的解決獲得益處。從這個角度看我們對消除貧困而做的布施，我們才能更好地理解，為何如法的布施才是真正的財富的來源，因為在我們將窮困者納入常態經濟活動的過程中（經濟學的術語稱為：

「包容性增長」），我們不但打造著一種眾人皆可分享經濟增長成果的「慈悲的經濟」，也是在社會的每個角落灌溉善的種子，打開我們每一個人的自在解脫之道。

「用佛法來生活，用佛法來面對我們的現實的環境和事物」（聖嚴法師語）；這種「人間佛教」的理念，或許可說是穿透台灣佛教的共通認識。不過，如何用佛法來面對商業活動和企業行為，我們也許還有許多問題要思量，有許多的路要走。《楞嚴經》云：「理則頓悟，乘悟併銷；事非頓除，因次第盡。」作為「凡夫菩薩」，修行是自己跟自己的賽跑，而且，還沒有便捷的快速道路，而必然是長途的馬拉松。在經濟和商業的領域展開修行，一種大家共同的修行，更是如此。

假使我們能護持利他的菩提心，學習到如何珍視和培育社會企業，也許我們就能夠建立真誠尊重人性與文明的新一代企業，以健全的商業組織來利他而利己。如此一來，即便在日常而看似世俗的經濟活動中，我們也可以做到「留惑潤生」，而自在解脫。因此之故，從企業公益到企業責任，從企業責任到社會企業，我們或許就可看作是廣修利他的種種菩薩行，是不同次第的「布施」修行法門，是今日我們建設「人間淨土」的種種利器。



公益社會企業與當代佛教的社會實踐

■何曰生（慈濟基金會文發處主任、慈濟大學人社院副教授）

當代社會企業的發軔

美國哈佛大學的丹尼爾·貝爾教授（Daniel Bell）提出意識形態終結（The End of Ideology）的觀點，主張政府的政策不再是主導社會經濟或解決社會問題的關鍵。社會與文化精英將逐項地，透過科技發展的力量調整從十九世紀、二十世紀以來的經濟大結構中所面臨的諸多難題。調整而非推翻，是丹尼爾·貝爾社會改革的基本思維。而這調整的力量，丹尼爾·貝爾寄望的不是一個大政府，也不是商業企業的科層精英群體，而是個個懷抱理想的社會與文化企業家，致力於社會、經濟與文化之改革。丹尼爾·貝爾認為在後工業時代，政治、經濟與社會文化分屬三種不同領域，彼此不必然從屬。創造多領域以解決社會問題，是後工業時代的特徵（Bell, 1976）「社會企業」是獨立於政治與商業機制之外的新領域，為社會經濟秩序提供了新典範。

與丹尼爾·貝爾同時期的英國著名的社會企業家（Social Entrepreneur）楊邁科（Michael Young）是社會企業家的倡導

慈濟回收寶特瓶織成的環保毛毯非常柔軟，送往世界各地賑災，幫助災民度過寒冷。（網路照片）

者。楊邁科終其一生創立了六十多個非營利企業，推廣社會企業家的概念。丹尼爾·貝爾稱譽楊邁科是本世紀最偉大的社會企業之推動者。社會企業的概念一開始就將個人淑世的動機，亦即善性與道德，納入社會企業活動，使社會企業的使命成為推動公共利益的關鍵力量。

社會企業的善性與道德

在《後工業時代來臨》一書中，丹尼爾·貝爾強調後工業文明的關鍵是資訊導向（Information-led）與服務精神（Service）。從生產（Manufacturing）到服務（Service）的轉化，是後工業文明社會的特徵，而服務精神正是社會企業家的使命。

社會企業一開始就以實現公平正義為動機與原則，這公平正義可以是環境正義，如「IPCC政府間氣候變化專門委員會」；或以消費者保護為出發點，如Ralph Nader耐德所創立的消費者保護組織「公共市民（Public Citizens）」。這些社會企業不是以自身賺錢為目的，也不是以宗教救贖為動力，而是基於對某項社會或經濟正義的堅持，不惜挺身奮鬥。這奮鬥並不是植基於革命或武力，而是在法治的基礎上，通過輿論，通過立法，推動社會與經濟生活的新秩序。

社會企業家並不是在社會上擁有豐厚資本的一群人，他們是以使命為前提，在善性與道德目標的追尋下，吸引



慈濟在國際間的慈善義舉，大大提升台灣人在國際間的好印象。（網路照片）

無數捐助者或無償的志工投入他們的行列。正如二十世紀影響甚巨的管理學者彼得杜魯克（Peter Drucker）所說：「非政府組織（亦即社會企業）是價值的倡導者，本身也是價值的受益者。」以價值領導，而不是以利潤領導，是社會企業的理念。

如今致力於社會企業中的個人或團體，已包含了宗教領域與世俗領域，包含非營利機構、營利機構（指營收歸社會公益非個人）、以及營利非營利的混合型機構。

非營利組織與社會企業之貢獻

社會企業的目的就是以善性的動機（非謀私利的動機）、道德的理念（非以擴張自我組織為目地），致力彌補社會中某一項被忽視的公平正義。「社會企業」意指運用企業模式解決某一個社會問題的組織，這些組織或以企業模式取得資源以從事社會救濟，並且有營收

與盈餘，但是其盈餘與商業企業不同，非為個人所得，而是主要用來投入社會企業本身的使命，以持續解決特定的社會問題。

廣義社會企業也包括以非營利組織（NGO）之型態，依靠捐款所得從事社會救濟。許多NGO一方面依靠捐款，一方面也以社會企業營收模式，來維持社會公益實踐之永續發展。如樂施會Oxfam興辦許多Oxfam Stores，以社會企業之營收模式，來從事社會救濟。這是捐款加上社會企業營生模式的大型國際NGO。

公益組織與社會企業對社會經濟具體之貢獻

強調善性與道德價值的社會企業，對社會與經濟究竟有多大的貢獻與影響？

美國約翰霍普金斯大學「非政府組織研究中心」的薩羅門教授（Professor Lester M. Solomon）發表了針對八個國家（分別為澳洲、比利時、加拿大、捷克、法國、日本、紐西蘭、美國）的公益社會企業，統計這些國家中社會企業對整體經濟產出的貢獻。其結果顯示，非營利機構之社會企業具有強大的經濟實力，平均占所調查國家的國內生產總值GDP的5%。在部份國家，其對GDP的貢獻甚至遠超過主要工業，如能源工業（瓦斯、水、電）、建築業、金融仲介業等。

從社會企業增長速度超過整體經濟增長速度不難看出，以「善經濟」為核心價值的社會企業之非營利機構，正逐漸成為經濟生產的一股重要力量。

宗教精神與公益社會企業之發軔

《志工企業家》一書作者伯恩斯坦說，社會企業家早就存在，「這些人懷抱有力量的觀念，試圖改善人類的生活。」伯恩斯坦認為，天主教聖人聖方濟創立方濟修會，建立許多組織對社會作系統的變革。聖方濟就是社會企業家。救世軍協會（The Salvation Army）創辦人威廉布思將軍（General William Booth），在十九世紀英國城市犯罪嚴重，貧富差距擴大，窮人難以生活的社會環境中，以非營利組織救世軍，運用社會力量改變貧困與犯罪。也是社會企業家的典範。

全球最大的公益組織包括天主教明愛會、基督教兒童福利基金會，都是以基督的愛開闢了非商業、非政治的第三部門之力量，從事社會救濟。時至二十世紀中葉之後，NGO如雨後春筍，正如丹尼爾·貝爾所預料，第三部門、NGO、NPO、或社會企業成為政府與商業之外改變社會的重要力量。

篤信伊斯蘭教的社會企業家穆罕默德尤努斯（Muhammad Yunus）於2006年獲得諾貝爾和平獎。經濟學家出身的尤努斯是「微型金融」（microfinance）

的創始者與代表人物。1976年，尤努斯借了二十七美元（約九百元台幣），給四十二個孟加拉貧窮婦女，讓她們開啓事業，或工作養活家庭。直至今天，尤努斯所創建的格拉明鄉村銀行已經發放超過60億美元給超過600萬個借貸者。尤努斯要爲他工作的員工們主動下鄉，到窮苦的村子裡拜訪那些需要資金的貧困人。

這些婦女靠著微型貸款，做小買賣或工作，通常給家庭帶來很大的收益。她們平均的還款率高達百分之九十八。

尤努斯的成功來自於社會企業家的善的經濟信念與道德觀。他開設格拉明鄉村銀行不是爲了盈取利潤，不是爲個人賺取財富，而是解決社會中沈痾已久的貧困問題。尤努斯曾說：「有一天我們的子孫只有在博物館裡見識到貧窮。」

尤努斯的微型貸款模式已經被運用到五十個國家，幫助超過數億個窮人脫離貧困。這就是社會企業的力量。這比起一個政府的力量更爲巨大。

尤努斯的窮人銀行在成功之後，也曾受到來自伊斯蘭教徒的強烈批評，認爲他的銀行違反伊斯蘭教。但是尤努斯堅持他的絕對符合伊斯蘭信仰，他並沒有要婦女離開家庭，而是自主的在家工作。

當代宗教組織與社會實踐平台

在聯合國經濟社會理事會(ECOSOC)登記的兩千多個非營利組織之中，有

百分之8.5%是具備宗教與信仰背景。這些NGO稱爲RNGO，亦即宗教背景(Religion)或信仰(Faith-Base)背景的非營利組織，基督教信仰佔將近百分之六十(57.4%)，伊斯蘭教約12%，猶太教11%，佛教只佔3.8%。佛教在通過非營利組織與運用社會企業改善社會問題的力度，明顯落後於基督教與伊斯蘭教。特別值得關注的是，猶太教人口只有數千萬，比起佛教的五億多人口，猶太教的非營利組織與社會企業組織的比例遠遠超過佛教。

以今天的社會型態觀之，資本主義盛行，各種自由價值觀多元而對立，非營利組織與社會企業模式已經成爲宗教入世實踐的重要平台。宗教不再只是提供信仰作爲救贖的途徑，宗教組織必須透過對現實世界的改善，才能具體體現宗教的目的與精神內涵。

對現世間問題的解決，是社會企業及非營利組織致力的目標，而基督教、猶太教似乎比其他宗教更早的、更廣的跨入這個亦被稱爲第三部門的社會平台。

佛教的資生與當代社會企業

佛教教義其實一向強調慈悲濟衆的情懷與思想，自利利他、自他不二的慈悲等觀。漢傳佛教第一個宗派天台宗智者大師在判《法華經》時曾言：「世間一切資生事業，皆與實相不相違背」。

民國初年太虛大師曾提出佛教應投入包括慈善、教育、資生、文化等，主張佛教寺廟應該開闢農場、工廠、商場以維持寺廟之營運。太虛大師在講述《藥師琉璃光如來願功德經》時說：

「近年以來佛教漸普及於中國現社會各界人士中，種種經營建立佛教之團體，且依之修學者，不乏其人，尤其注重於應用到現代社會之新佛教精神，如辦佛教孤兒院，義務學校，施醫所等社會公益事業，改善家庭社會之生活，使一般人於現生中得佛法之益。過去偏重於薦魂度鬼之佛教，已一變而為資養現實人生之佛教矣。然此資生之佛教，即為釋迦付託與藥師之法門，而說明在此經中者，此於過去專重度亡之佛教，有補偏救弊之功能，尤合於現代人類生活相資相養之關係，故今有講此經之需要。」

太虛大師在對於「中國佛教革命僧的訓詞」中亦言：「憐憫一般藉愚民迷信以服務鬼神為生活的無識僧眾，灌輸以佛教及國民的常識；漸漸改良為共營資生事業及服務人群的生活。」

慈濟的慈善、醫療志業等，是體現太虛大師當年的理想。印順導師在《攝大乘論講記》提到「菩薩修習十自在」包括「眾具自在」，亦即提供「眾生衣服、飲食、臥具、醫藥等資生物質豐富優美，不會感到缺乏。」也必須成就「願自在」，亦即「做什麼事業都能滿足自己的所願，達到目的，這是由修

『精進波羅蜜多圓滿』得來。願力必須精進來充實它，因中勤修精進，對利益眾生的事業，沒有懈怠，所以果上能隨願自在。」

佛法向來傾向物質豐饒、人情和樂、乃至佛法昌盛，資生是趣向佛道的根本。當代慈濟與許多佛教宗派所致力

台灣佛教非營利組織的社會實踐力

NGO約莫在1945年由聯合國正式命名，而社會企業（Social Entrepreneurship）的概念約莫發軔於1970年代的後期，到1980、1990年代才開始盛行。然而在台灣，慈濟克難功德會是在1966年於台灣東部花蓮由證嚴法師開始創辦。一九六〇年代台灣才正經歷經濟起飛的階段，貧窮是社會普遍的現象，而慈濟已經開始進行慈善工作。

慈濟以四大志業、八大法印——亦即「慈善、醫療、教育、人文、環保、國際賑災、骨髓移植、社區志工」等投入社會公益，希望通過慈善工作，讓「人心淨化、社會祥和、天下無災」。這是典型的西方倡導之「廣義的社會企業」，亦即非商業、非政府、以民間的力量解決社會問題，而證嚴上人稱它為「志業。」

證嚴上人推動的社會實踐力量是從佛法的角度，以慈悲等觀建立四大志業的運作。證嚴上人認為人人皆具慈悲智

慧，因此啓發人人的愛心去幫助社會上一切困苦的人。證嚴上人號召三十位家庭主婦，要她們每天買菜前先省下五毛錢投到竹筒裡，每一個月就能有十五元去幫助貧困之人。善心從一小步做起。救濟不是富有的人才能做，也不是丹尼爾·貝爾眼中的社會精英，而是家庭主婦。只要每一個人都能擴大善與愛，就能集結無比的能量，幫助社會苦難人脫離貧困境地。

慈濟從當年五毛錢的竹筒歲月，從偏遠的台灣花蓮，到現在在全球已經有超過一千萬個捐助者（會員），超過百萬志工，每年幫助兩千萬人。濟助的國家及地區超過九十四個。慈濟所信靠的力量，就是每一個人都能付出真誠的善與愛。

慈濟抱持的信念是：「消滅惡，不是經由打擊惡，而是擴大善；消滅貧，不是經由打擊富，而是擴大愛。」

資本主義最大的病灶就是不平等。當代政治哲學家約翰羅爾斯（John Rawls）的正義論（The Justice），闡述平等正義的當代內涵。羅爾斯的《正義論》之內涵有二：「第一是機會均等。第二是要給最弱勢的人最大的利益。」羅爾斯於一九八〇年代在哈佛大學發表闡述平等的真義，對於高度資本化國家有了自由而失去平等做了最有利的思想論述。但是過去五十年來，證嚴上人所帶領的慈濟志工已經在默默實踐這種平等觀。

慈濟跨越種族、國界、宗教、文化之藩籬，在全世界幫助苦難人，所以才有「哪裡有災難，哪裡就有慈濟人」的美譽。慈濟在最貧困、最急難、最偏遠的地區，為最弱勢的個人或團體，付出善與愛，這其實體現著約翰羅爾斯正義平等的觀點。平等正義正是倡導自由化市場的資本主義最需要的價值與理念。

宗教非營利組織與社會企業之使命與特質

慈濟作為非營利慈善組織，其四大志業多以會員、信眾捐助善款的模式，從事慈善與公益志業之推動。一切捐款來自善心大眾，也回歸社會需要的弱勢者。善款的目的不只是物質的救濟，也要解決心靈的貧困，亦即同時具備淨化人心、祥和社會的使命與功能。

宗教型態的NGO與一般非宗教信仰背景的NGO不同之處在於，宗教NGO具備心靈轉化的使命。這種心靈工程並不是指傳教，而是提倡淨化人心的普世價值。如慈濟的利他精神跨越宗教藩籬，強調行善行孝不能等，不批判惡、而是擴大愛與善的正面心理行動。這種普世的心靈工程是無形的，很難以量化來確切衡量。

哈佛大學教授朱利亞伯格（Julia Berger）在研究宗教NGO時就說，宗教NGO對社會的貢獻很難以量化。你可以量化一個NGO救濟多少人、多少數量，

但你無法量化一個宗教NGO淨化多少人心，或某人被淨化多少。慈濟推廣的感恩人文已然普遍於社會，其影響如何量化？證嚴上人以志工代替義工一詞，強調服務他人為生命志向之理念，現在全台灣都把慈善志願者稱志工，其對社會之效應，也難以量化。慈濟推動的慈善入世工作影響許多宗教組織也跟著投入慈善，對社會的影響甚巨，但其影響也難以數字衡量。宗教公益組織的影響力必須兼顧量化與質化之理念兩個面向來考慮，無形的理念之推廣，影響更為深遠。

再舉宗教興辦的社會企業，其公益企業模式的運作，本身就具備理念的傳遞與社會教育功能。慈濟在1990年代開始啟動環保資源回收，並於2008年成立台灣第一家非營利的環保科技公司。以回收寶特瓶再製成毛毯等製品，以幫助



大愛感恩科技是台灣第一家環保公益社會企業，致力於研發環保科技，用回收寶特瓶製成精緻產品，營利全部回饋慈濟公益志業。（網路照片）

全球的災民，並落實保護地球環境的使命。

1991年，當時的國際媒體將台灣稱為最昂貴的垃圾島。慈濟基金會的創辦人證嚴上人在一場公益講座中呼籲與會大眾們用鼓掌的雙手做環保，慈濟志工們便開始在各社區設立環保站，目的在教育周遭的鄰居一同加入環保回收的行列。時至今日，慈濟在全台灣總共有超過二十萬名慈濟志工，分別在六千多個社區環保站，投入時間和精力以維護社區清潔，促進環境保護。受到慈濟志工的啟發，成千上萬的家庭也開始在自家做起資源分類回收。資源回收的收入則捐給慈濟的慈善志業。環保資源回收就是一項公益社會企業。

慈濟環保站吸引了來自不同年齡層和社會地位的志工，從三歲到一百零四歲都有，包括博士生、企業家、警察、家庭主婦和外交官。全台灣每年回收兩億多支寶特瓶，據估計，慈濟人回收的量占其中三分之一。慈濟的環保志業也已經散播到菲律賓、馬來西亞、海地、印尼、中國大陸西南省分，以及南美洲國家。

環保站同時也是心靈療癒和提供相互勉勵的地方。藉由參與環保回收，慢性疾病和心理疾病的患者發現可以因此得到心靈撫慰，進而改善自我狀態。研究顯示，資源回收和重建自信之間有一種心理的暗示性關連（Psychological



拾荒者很少回收的塑膠杯、袋，慈濟環保站都有回收。志工老阿嬤說「直不起來的腰，因為每天在這奉獻竟然可以站直了」。（網路照片）

Implication)。當一位老人家將拾起一個寶特瓶，他心理會想，這被遺棄的寶特瓶還有用，還可以再製成急難救助用的毛毯，他老邁的身體也依然可用。從回收物看到「物命」的可貴，從珍惜「物命」看到自我生命的價值。環保資源回收保護了地球與環境，也回收了、重拾了志工生命的自尊與價值。

此外，某些有憂鬱症、心理障礙、吸毒、賭博、酗酒傾向的受訪者，以自身經驗證明，藉由參與慈濟的環保回收志工活動，他們得以戒除所有不好的惡習。這些受訪者甚至明確指出，藉由專注於資源的分類，他們學會重新組織自己的人生，並且減少擔憂和不確定性影響他們的生活。慈濟環保志業推動改變人與地球、人與社區、人與人、人與自己的關係。這是社會企業的力量之一。

慈濟於2008年開創大愛感恩環保科技公司，將環保志業推展到另一個嶄

新的階段。大愛感恩科技公司是一個社會公益企業，由五位公益實業家捐資成立。該公司以環保資源再利用為主軸，將回收的塑料瓶再製成毛毯和衣服。有四十五萬條毛毯已被送往世界各地賑災，而大愛感恩環保織品也已經正式在定點流通，其盈餘全數回饋慈濟基金會投入慈善公益。當初五位大愛感恩科技公司的創辦人，是長期投入慈濟國際救災的志工，他們也是這項社會企業的志工；不只自掏腰包投入資金創建，自己投注的一切心血也是志工、不支薪，所得歸慈善。他們是典型的志工企業家，而大愛感恩科技公司也是全臺灣第一家環保社會公益企業。

大愛感恩科技的社會企業型態營運的目的不是推展環保科技產品，而是提倡環保的理念。一向被視為垃圾的塑料，在慈濟志工手中化身為賑災毛毯，變成具生活感的衣服、圍巾與手提袋。這些製品原本必須繼續仰賴挖石油，但是資源回收與大愛感恩科技使垃圾成為新形態的城市礦產。

大愛感恩科技更希望人們透過使用環保科技製品，更切身感受地球溫室效應的危機，而能從生活中力行環保、節能。從回收環保、到科技再製環保、最終達到心靈環保。建立無公害的生活，無污染的地球，回歸大地清淨之綠。這就是宗教公益社會企業的最終目的與使命了。



利生與弘法

人間佛教的新場域「社會企業」

■釋演觀（南山放生寺住持、茲摩達司社會企業監辦推廣人）

佛教東傳至漢土以來，菩薩道的宣揚與實踐，將佛法的慈悲精神發揮得淋漓盡致。然而在關懷眾生的實踐上，佛教一向以「弘法」作為主要法則，偏重於精神層面的提升與生命流轉的關懷。在現實生活層面，大都是以八正道中的「正命」觀念，來引導居士們謀求正當的經濟生活，並進一步廣修佈施波羅蜜，而以財施——捐助物資以濟助貧困為主。如此的運作模式，已理所當然運作了千百年。

佈施，又可細分為財施、法施、無畏施，其中以法施列為最殊勝之法。¹相較於各項利他工作，佈施確實是最快速、最容易獲得肯定與正面回應的方式，也就成為各宗教團體乃至社會善心人士行善助人的首要工作項目。然而，佈施的先決條件，就是要具備資源，儘管不

演觀法師深入了解原民文化，在台東達仁鄉土坂部落陳頭目家前院，與族人討論如何振興部落文化。（101.6.14，作者提供）

論多寡都可以行佈施，但若要行長遠之計，資源如何循環再生，相對就顯得極為重要。

近年來，國外早已行之有年的一項資源循環的利他善行——社會企業，在國內也開始受到重視與討論了。這樣的行善模式，是否適合在佛門中推展呢？這是筆者在本文所想要探討的內容。

一舉數得的行善模式——社會企業

何謂「社會企業」？就本質而言，社會企業就是用商業模式來解決社會問題，而有別於傳統「為投資人謀求利益最大化」為目的的商業企業。簡單的說，社會企業是一種以助人為原則所進行的交易行為，同時又符合「三重基線（triple bottom line）」——社會效應（責任）、財務永續性（員工福利、工作環境）、環境效應（環保）三項基本原則，運用商業模式創造利潤，好讓利他的善行可以永續。

近年來，政府部門針對社會企業的推展，透過產官學合作，作了一些積極正面的回應。根據中正大學社會福利學系官有垣教授，在參與由南山放生寺2015年6月20日所舉辦的「利生與弘法——佛教與社會企業論壇」時所提供

的資料：「行政院在2011、2012年已將『社會企業』議題納入『社會福利政策綱領』以及『性別平等政策綱領』，強調政府與民間協力合作的重要，並創造社會企業發展的優勢環境。」「2014年9月，政府推動『社會企業行動方案』，宣示台灣社會企業元年的到來，並編列1億6,120萬元，將於2014至2016年作為培育及發展經費。」政府接連投入了大量經費及規劃，使得社會企業在這兩年來快速發展茁壯。

其實，輔仁大學早在2013年即首創「社會企業碩士在職學位學程」，而隨後法鼓文理學院在2015年初，也創設了「社會企業與創新碩士學位學程」，成立社會企業研究中心，並舉辦「青年創業工作坊」。除此之外，佛教界少有涉入社會企業的相關討論或實踐。²可能原因是，社會企業所從事的交易行為，在僧伽戒律上是被嚴格禁止的。但是環視現實佛教，許多道場的佛事、塔位、出版、食品、課程……等等，其設定價碼的商業模式存在已久。這些商業模式，早已被默許並存在道場中，且其獲利大都回歸於道場，未必會運用在社會公益上。若跟具有明確利他精神指標的社會企業相比較，這樣的道場運作模式，反

1. 其原因，簡要地說，財施僅能解一時之困而不夠究竟；無畏施則偏重於心理層面，比較算是抽象形態；而法施則是兼具了心理與現實雙重層面，且影響時效也較為深遠乃至到未來際，所以被列為最殊勝之佈施法。

2. 筆者曾撰文概略敘述了社會企業的簡單觀念，刊登於《慈雲雜誌》2015年第466期。

而顯得是一種自利行爲了。

透過多方資料的收集、道場管理的經驗，以及實地從事社會企業，筆者發現：其實，以台灣佛教的寺院現況及對各方資源的掌握，只要做好立場規劃與定位，社會企業不但是實踐菩薩道的絕佳途徑，更將成為佛門涉入社會關懷的一個新場域；同時又會是一個可以跟時下年輕人互動的良好管道，不失為日漸老化的道場生態，注入一股年輕朝氣的好方法。因此，社會企業是一舉數得的行善模式，很值得推廣。筆者認為，有必要將個人所涉獵與經歷的淺薄認知與執行經驗，借此一隅與有緣人共同分享，以作為推展佛教社企實踐上之方便。

在佛法的荒漠無心插柳

筆者是如何從一介沙門，投入了社會企業的推動呢？由於一次的物資捐助因緣，筆者在2012年四月中旬，進入到台東縣南迴地區的排灣族原住民部落，當下驚感寶島台灣竟擁有如此豐富多元的文化瑰寶，也發現到部落由於耆老的逐漸凋零、年輕人的外流、外來文化的衝擊、西方宗教的干預……等多種因素，讓珍貴又稀有的南島語文化資產，面臨著逐漸變質與消失的險境，整個文化架構已經岌岌可危。

而更讓筆者注意到的是，整個部落竟然是佛法的荒漠，完全沒有一位佛弟



「茲摩達司社會企業」以關懷偏鄉原住民、公平交易及環保為三大社企標的。左為因此而與演觀法師結緣並皈依三寶的排灣族青年古勒勒，法名覺肇。（103.6.14，作者提供）

子。此種現象普遍存在於台灣原住民族群中，並非單一部落而已。此一發現，激發出筆者希望能有機會與部落族人廣結三寶法緣的念頭。但是，原住民族對漢人固有不信任觀感與情結，在經過多次探訪並互動交流的經驗中，筆者感覺，或許，從文化的角度去涉入與協助，是較容易被接受與最不會產生宗教衝突的方式吧！其後，在支持及參與了部落多次的文化盛會之後，筆者發現，這樣的涉入方式，是正確的判斷與做法。

然而，在教堂林立的部落社群中，一個佛教僧侶頻繁出現，難免讓許多人

懷疑其動機，因此有時也常讓筆者體驗到「忍辱」的課題。但筆者沒有表現出具體傳教行為，又積極關心與支持部落傳統文化，逐漸地，大家的態度也就慢慢轉為親切了。後來在多次的互動中，筆者發現，文化的傳承固然重要，但生活的現實面，更是大家所關心的。

記得在一次拜訪部落頭日時，見到一位長者愁眉苦臉地用族語向頭目抱怨。頭日向筆者翻譯，原來，族人辛苦種植的南瓜，被中盤商低價剝削，心情不好想來找頭目喝酒。筆者概略了解實況及價格數量後，立刻電話與居士連絡並當場告知，信徒願意用加倍的價格全數購買。該農民一聽，眼睛一亮，眉開眼笑，馬上去採收不喝酒了。自此開啓了筆者發動信徒「直接向農夫買」，協助部落建立農產品銷售平台的因緣。

更經典的一次，是為一位部落的薑農，處理了一批約五千斤因氣候關係必需搶收的生薑。筆者發動信徒團購，分寄到全國各寺院、佛學院等單位，廣修供養。不到一星期的時間，即快速處理完全部五千斤的生薑，皆大歡喜。

自此，部落中便不定時會來電詢問，是否可以幫忙購買南瓜、地瓜、冬瓜、小米、紅藜、樹豆、花生、柑橘、洛神花……。舉凡部落中有當季生產的農作物，一旦出現滯銷或價格崩盤時，就是筆者發動信徒進行團購的時機了。從此，筆者涉入原住民的議題，也就從

文化再跨越到產業了。為因應交易行為的產生，筆者在2013年4月支持由居士正式申辦了一家合法商行，以排灣語 cemedas（意喻為曙光）取名為「茲摩達司興業有限公司」，作為協助部落產業的交易平台，開創了一個低產值卻具高價值的菩薩企業體。

悲智雙運的社會企業

2014年2月上旬，一位在社區大學推展社會企業的友人來訪，得知筆者透過信徒協助部落銷售農產品，他詢問當中是否有獲利？筆者告知，在必須承擔運費及損耗等一切費用，又要保障農民與消費者兩者的利益，因此微薄的合理價差是必要的，而這些微薄的利潤，全都再投入作為協助部落振興傳統文化所需的資源。友人即告知，其實筆者所作的事便是「社會企業」。當下筆者立即反駁：「我不是在做『企業』，是在幫助偏鄉的原住民。」友人說，這樣以交易模式助人，就是所謂的社會企業，並詳細介紹社會企業的精神與內涵。

筆者首次聽到「社會企業」一詞，內心中感到雀躍不已，因為筆者已然發現，社會企業可說就是運用佛法的慈悲與智慧，結合時代因緣而發展出關懷眾生的新模式。而社會企業的開展，或許將可規劃成一條符合社會需求，又可讓資源不斷再生的菩薩道。

隨後友人又兩度來訪，並提供許多

參考資料，讓筆者進一步了解社會企業。從此筆者便開始不斷從各個領域搜尋相關訊息。隨著所涉獵的訊息越廣泛，內心就越是歡喜。因為，大乘佛法所強調的悲智雙運，幾乎就是社會企業的行爲方針！於是筆者便與居士討論，將協助銷售部落農產品的商行，直接變更登記為「社會企業有限公司」。自此，也算是為佛教團體正式參與社會企業的執行，開創了先例。

回想整個因緣的流轉，筆者萬萬沒想到，在短短的二年之中，從物資捐贈的慈善工作，開啓與原住民部落互動之契機，接觸到台灣原住民文化，進而又跨入了原住民部落在地產業的推動。又因為產業的因素，接觸到社會企業。更因為社會企業的執行，筆者突破了佛教宣教的禁區，跨越了原住民族議題的籬籬，開啓了日後跨領域涉入廣大的社會接觸面……。

佛教社會企業之推展

關於國內社會企業的發展，從政府將2014年訂為「社企元年」，即顯示出政府欲推展社會企業的決心。而筆者經過兩年來的觀察與了解，儘管社會企業在國內已漸被廣泛討論與實踐，網路及傳媒上的訊息與活動也層出不窮，但佛教團體對社會企業的涉入，依然是屈指

可數。而其他宗教團體如天主教會，則已有所進展，如在阿里山部落推動社會企業，協助部落行銷高山農作物。

筆者在搜尋相關資料時，發現一篇由香港「基督教豐盛社會企業有限公司」主席紀治興先生所撰寫的論文〈香港社會企業運動的實踐神學反省〉，³探討基督徒如何透過社會企業來關心社會。節錄其摘要內容如下：

……本文的目的是探討基督信仰群體如何藉社會企業運動尋求社會改變。……基督信仰群體能夠提供這些獨特的優勢，社會企業運動可以成為一個平台，讓信仰尋求社會改變。

該文作者希望透過社會企業的執行與反思，以落實其信仰所傳遞的博愛精神，並作為「忠於信仰，福於眾人」的典範。此類以宗教立場推動社會企業的資訊與實例，不斷激化筆者推動佛教社會企業的動力，並轉化為實際行動。

2015年3月9日，筆者以「茲摩達司社會企業有限公司」創辦人身份，接受台東大學公事系張育銓教授之邀，前往台東大學南島所，以「共創原鄉桃花源·一部落一社企」為題，分享個人在排灣族部落所推展的社會企業。

2015年4月11日，僧伽終身教育學會主辦「當代僧侶弘法利生的新場域·寺

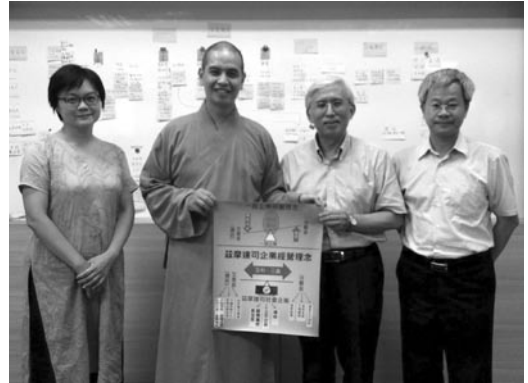
3. 《輔仁管理評論（社會企業專刊）》，第十八卷第一期，頁1-26，民國100年1月。

院與社區的共存共榮研討會」，筆者以「佛寺與原住民培力、部落社會企業之實踐」為題，分享個人如何透過社會企業關注原住民議題的相關經驗。

2015年6月20日，又在筆者常住南山放生寺舉辦了一場以「利生與弘法」為主題的佛教與社會企業論壇，並邀請國內專門研究社會企業的學者，中正大學社會福利學系官有垣教授，以「社會企業在台灣的發展：現況、趨勢及挑戰」為題，詳細分析了國際上的社會企業概況與國內的發展現況。在官教授分享完後，接著由筆者以「佛教社會企業之開展」為題，擔任論壇第二場次的主講者。由於佛教寺院涉入社會企業較為少見，官教授特別留下來聆聽。筆者透過PPT簡報，將所規劃的佛教社會企業融合六度波羅蜜，以及運用佛門組織與架構，以自己接觸社會企業以來的經驗，分別以「資金來源、空間運用、人力支援、消費市場」四方面，逐一解說佛教寺院可以如何涉入社會企業，並分析其優勢與問題之所在。會後，官教授表示有興趣再更進一步了解我們的相關作法與實際運作情況。

三施兼備的圓滿佈施

論壇圓滿後不久，筆者便接到官有垣教授的邀約，希望能針對筆者所支持的佛教社會企業進行訪談。8月28日，官教授偕同屏東科技大學社會工作系



官有垣教授（右二）、王仕國教授（右一）特至南山放生寺，向演觀法師進行口訪。（104.8.28，作者提供。
左：茲摩達司執行顧問張瓊齡）

王仕國教授、助理，專程前來南山放生寺，向筆者進行了將近三小時的訪談。訪談結束後，官教授作了一個非常精確的結論表示：

佛教基於教義與組織型態的特殊性，所執行的社會企業有其獨特性，確實與一般的社會企業截然不同。

沒錯，這也正是筆者支持創立佛教社會企業的主要觀點。而官教授的這個精闢結論，自此也就被筆者用來作為佛教社會企業的最佳說明與註解了。

筆者希望，有意涉入佛教社企的道場要能夠明白，推展佛教社企是為了付出與奉獻，而不是想要用以獲得社會資源，將其作為道場開闢財源的新管道。因為，佛教社會企業不單只是一種融合悲智的實際佈施，更是涵蓋財施、法施、無畏施三施兼備的圓滿佈施。因此，創設佛教社企，就是要依於教義的

原則，並基於慈悲為本的動機之下，去開展商業助人的舉動。而這樣的商業行為，要運用智慧去觀察與了解社會的實際需求，方能達到社會責任的承擔，並發揮利他的最大效應。而不是人云亦云假藉社會企業之名，用魚目混珠的方式去追求名聞利養。社會企業是要以企業去支持愛心，並非用愛心來支持企業。一般社會企業應該如此，由佛教創辦的社會企業更是應該如此。

佛教社企之獨特性

至於，佛教社企究竟有何獨特性呢？首先，要了解一下立場定位問題，這也是最為令人質疑與抗拒之處。由於戒律中明文規定，僧侶不得從事販賣交易，所以設立佛教社會企業時，出家眾並不宜擔任第一線交易的執行者，僅能作為背後的支持者。而支持的方式，則可運用道場的資源，支持居士創立符合正命原則的社會企業，也就是由道場作為俗稱的「天使創投單位」。除了可推動良心事業之外，也可增加就業機會。而舉凡關懷友善土地、環保、更生人、街友、偏鄉弱勢族群、動保……等議題，都是值得投入與支持的佛教社企標的。運用投資方式讓資源永續再生，若虧損則當是佈施。整個營運的過程，都是在激揚善法不斷生起，比起單純一次性的捐款，更具有意義。

但是，佛教成立的社會企業體，其

執行策略必須完全建立在符合「三重基線」原則的利他基礎上，不得有絲毫的含糊地帶，否則就不能稱之為社會企業。

而另一種方式則是以「購買取代捐款」，用採購方式支持已經成立社會企業的佛教機構，如購買推展有機食材或是無添加化學成分的各類日常用品、食品……的社會企業，以支持友善土地的小農及良心廠商。在國內食安問題層出不窮的當下，這樣的支持方式，既是利他，也是自利。

其次，就如前所提到的幾個面向：1、資金來源，2、空間運用，3、人力支援，4、消費市場四方面，概略說明佛教推展社會企業的潛力。

1、資金來源：台灣居士多有歡喜佈施修福的良好習慣，以一個運作正常的佛教寺院而言，平日受十方供養，只要有固定活動，又無大興土木的因緣現起，道場就平時所累積的資糧，要支持一個資本額在百萬內小型社會企業的設立，應該不是很大的問題。可鼓勵道場中有能力創業的居士，發心承擔設立社會企業。或是辦理社企創業競賽，提供資金投資有創業理想又符合道場社企理念的年輕人，運用道場既有的資金進行規劃，釋放可活用的資源。

再次強調，筆者認為佛教不能以成立社會企業作為募資的手段，也不宜向政府爭取相關經費。否則如此一來，道



演觀法師所創設的茲摩達司社會企業，以契作方式帶動原住民以有機農法種植傳統作物，號召旅外原青返鄉就業，有助於原民文化的復興。（照片來源：茲摩達司部落格）

場成立社會企業，反倒變成與民衆競爭資源，這將會讓外界對佛教產生負面觀感了。

2、空間運用：一般道場大都有許多閒置空間，若能善加規劃與運用，則可提供做為社會企業執行運用，既可節省草創期的部分開銷，又能讓道場空間發揮更多利用價值。

3、人力支援：也就是善用道場的志工，以作為支援或直接參與社會企業運作的成員。

4、消費市場：這是最重要的部分，也是最為關鍵的地方。以佛寺的居士團體作為消費主要市場，小則可以道場信徒為主，大則可串連各佛寺，建立佛教共同市場，讓消費者擴及到整體佛

教徒。除了商品銷售外，同時也具有快速消化庫存的功能。

弘法利生的新場域

綜觀以上幾點，一個運作正常的中小型道場，基本上就已具備規劃成一個完整的社會企業結構體的最佳條件。而在「基於教義與組織型態」的原則及方便下，佛教社會企業確實有著比一般社會企業更容易推展且成功率更高的特性。而佛教社會企業的設立，其存在就會是一種價值，是一種社會責任的承擔，也是一種宗教精神的實踐。

在多元跨領域事務的推展及實踐的體驗中，筆者深深感覺到，佛寺可以不單只是一個宗教的神聖空間而已，在利他及活化硬體功能的原則下，道場儼然可成為一個以佛教為主體的社會企業新場域了。而從緣起理哲來思維，每一位抱著歡喜心進入佛寺的人，皆可藉以與三寶結下善因緣。而如何在這樣的基礎下，進而再開發出更深入佛法的新契機，則有待願意共同投入佛教社企的大德們，運用智慧來共商「以社企度眾」的方便之門，以社會企業——利生的方便善巧，達到弘法的究竟目標。◎

動物權的立場

《打破牢籠》作者序

■ Tom Regan／陳若華譯

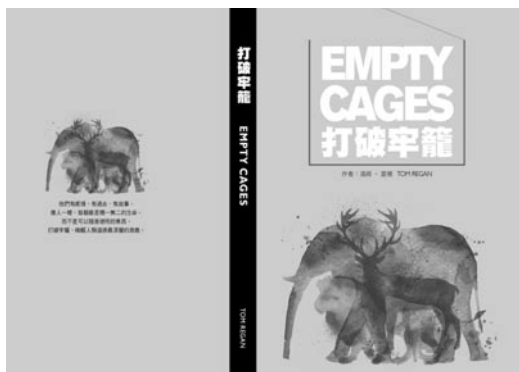


Tom Regan教授受邀來台參加「2014動物解放、動物權與生態平權——東西方哲學與宗教對話」國際會議作專題演講，講題「『動物權』之哲學論述——什麼是動物權？動物權為何重要？」。（103.4.26 檔案照片）

人類捕捉動物，作為食用或實驗等各種用途，但這些動物是有生命的，與其為人類所用，能夠活著對牠們的意義更加重大。牠們明白自己並非地球上唯一的物種，但即便如此，也不代表牠們不介意人類所加諸於牠們身上的一切。每個生物都具有生命，但過得好或壞，取決於物種。

每條生命都有生理、個人及社交的需求，滿足這些需求會帶來歡愉。反之，挫折及虐待則會帶來痛苦。單看這些基本需求，實驗室及農場裡頭的動物其實跟人類並沒有兩樣。因此，與動物及他人相處的倫理準則，便是要接受彼此有相同的基本道德原則。

人類道德最深層的意義，便在於每個人都擁有獨立的價值觀。價值觀的好壞，不能以是否能夠促進他人利益來衡量。因此，與人相處之時，如果無法尊重對方的價值觀，那就是違背了人類最基本的權利：受尊重的權利。



由關懷生命協會出版的《打破牢籠》新書封面。

動物權要求的並不多，只要大家接受且尊重前述的邏輯即可，因為所有聲稱人類擁有獨立價值觀的論證，其實都暗示了動物跟人類同樣都具有獨立的價值觀。不僅如此，認為人類有受尊重之權利的觀點，其實也暗指動物跟人類同樣都具有這樣的權利，並沒有什麼差異。

如果認同的話，以下的陳述應該也毫無疑義：女人生下來不是為了服侍男人、黑人不是非做白人的奴僕不可、窮人不是富人的附庸、弱者不是就該受強者欺凌。動物權不只同意這些論述，甚至主張動物也有獨立的價值及權利。而且藉由論證動物並不是天生下來就要服務人類，進一步強化這些觀點。過程中，動物權所提出的論點經得起科學檢驗，道德上也不偏頗。

一旦接受這項事實，大家就會了解為何我們堅決認為動物不該受到任何虐待。對於實驗用的動物，正義並不是給

牠們更大、更乾淨的牢籠，而是要「打破牢籠」。正義也不是改走「傳統」的畜牧業，而是應該要終結一切動物屍體的買賣交易。正義當然也不只是「更人道」的狩獵方法及陷阱，而是要徹底根除這些野蠻行為。

如果不公不義如此顯而易見，我們就必須堅定不移地反對。過去，正義要的可不是「修正」的奴隸制度、「修正」的童工制度，當然也不是「修正」的男尊女卑。上述每個案例都指明，只有「徹底廢除」才是唯一符合道德的答案。單純「修正」，只是容許不公不義繼續存在。

所以，對於動物受到不正當的利用一事，動物權的回應與前述相同，那就是「徹底廢除」。不管這些行為是發生在農場裡、實驗室中，或是原野上，都一樣，我們不需要「修正」不正當的行為，而是應該徹底終結一切。我們的要求不多，僅止於此，但也絕不會有所妥協。



一步到位，淨空牢籠

《打破牢籠》序

■ 釋昭慧



「2014動物解放、動物權與生態平權——東西方哲學與宗教對話」國際會議會後參訪花蓮慈濟靜思堂，於高聳、肅穆的講經堂合影。（103.4.29 檔案照片，左起：何日生發言人、Peter Singer教授、昭慧法師、Tom Regan教授）

湯姆·雷根（Tom Regan）教授依義務論而創立「動物權」理論，與依效益主義以證成動物的道德地位的彼得·辛格（Peter Singer）教授分庭亢禮而蜚聲國際。早在1983年，他已在《為動物權利辯護》（The Case for Animal Rights）一書中，將源自「道德直覺」的動物意識，用綿密、繁複的哲學辯證，完成了「動物權利」（animal rights）的系統理論。簡述理論梗概如下：

一、理論結構——本有價值（inherent value）與生命主體（the-subject-of-a-life）：

動物之所以具有權利，是因為動物具足「本有價值」，且具有作為「生命主體」的特徵。而在所有具足「本有價值」的個體之中，吾人只對「生命主體」具有道德上的直接義務。

二、道德原則：

1. 尊重原則：對符合「生命主體」判準的個體，應尊重

它的「本有價值」。

2. 不傷害原則：作為「生命主體」的個體，具有苦樂的感知能力與趨利避害的欲求。因此吾人有義務不傷害他們。

具體而言，「動物權」也者，正是源自這兩大道德原則：動物擁有兩項「基本權利」（basic rights）：受到「尊重對待」的權利（the right to respect treatment），以及「不受傷害」的權利（the right not to harmed）。

三、衝突處理原則：

作為具足「本有價值」的「生命主體」，個體與個體間一旦遇到衝突，可循著兩個道德原則來加以解決：

1. 「最小凌駕原則」（the miniride principle或the minimize overriding principle）：當傷害的狀況相當時，以個體數量較少的一方，作為不得不凌駕其權利的對象。

2. 「消除更糟原則」（the worse-off principle）：當傷害的狀況不相當時，不得不凌駕傷害最小的一方之權利，以避免產生更鉅大的傷害。

以上這些論證，圍繞著一個核心信念：動物具有「本有價值」，本有價值，正是這一系列理論得以成立的基本前提。而「本有價值」的證成，恰是最令人難解且容易引生爭議的命題。

這套系統理論，既繁複且艱深，一般非哲學系所科班出身的人，很難確切

掌握系列專有名詞的定義，遑論窺其理論堂奧！

但是，雷根教授絕非活在高端知識象牙塔中的學者，他步下象牙塔，在生活中與動物近距離互動，並從其中體察動物的苦樂與欲求，見證動物受到人類凌虐與剝削的血淚場景。

《打破牢籠》，不啻是雷根教授的「現身說法」。在這部書中，他將艱深枯澀的哲學論述，轉換成淺顯易懂的科普文章，將他個人提倡動物權的背景故事，以及動物在人類社會中的悲慘處境，娓娓道來。他平靜地敘述著自己如何從一個肉食者、皮草購置者、屠宰業的兼職者，逐漸轉化成為一個打破牢籠以解放動物的提倡者。在平靜的筆觸底裡，激盪著澎湃洶湧的生命感情。於是，作為讀者的我們，不祇是在理智上跟著他的步伐，平靜地作出倫理判斷，更在情感上深受無以言喻的震撼！

雷根教授「現身說法」地告訴讀者：倘若你是生性慈憫動物的「達文西人」（DaVincians），或是瞬間在某種情境觸動下，經由同理心與同情心，進入動物的內在生命而產生動物意識的「大馬士革人」（Damascans），那麼你容或不須閱讀本書；但是，作為一個與他一樣躊躇漸進的人（Muddlers），必須一步一步、一點一滴地產生動物意識，那麼，請你務必要閱讀本書。因此他開宗明義地將本書「獻給全世界還在

躊躇不前的人」。

而躊躇不前的人，恰恰就是人口中的多數。受限於人類沙文主義的觀念盲點，他們在理智上無法平等尊重人以外的動物，受限於（以口腹之欲爲主的）各項利益誘惑，他們將動物排除在良知之窗的外緣。雷根教授遂於本書中雙管齊下，一方面揭露動物受虐的真象，以敲擊人們的道德感情，一方面駁斥似是而非的謬論，以提供理性的道德判斷。他一步到位，直接提出「打破牢籠」的訴求：

動物權利的真正含意是：讓牢籠消失，而非將牢籠變大。

依此訴求，他正色駁斥諸如「動物福利」或「人道對待」之類的美麗名詞，以杜絕人們更加心安理得以利用動物的躊躇空間。

非常有趣的是，他以相當份量的篇幅，訴說著動物解放者被汙名化爲「激進者、好戰者、恐怖份子、反人類福祉者，反科學、反理性、反美國人、反一切正派人士價值觀的厭世暴力違法者」的艱難處境，以及處心積慮將他們汙名化的共犯結構——依靠動物以牟利的產業，以及依靠產業以存活的媒體：

媒體把動物權利倡議者給抹黑了；而多數媒體之所以做出負面報導，是因為他們不斷被財大氣粗、靠動物牟利的產業發言人灌輸了負面訊息。

他引述加拿大海洋環保人士保羅·華生（Paul Watson）的名言：

媒體只關心四個面相：性、醜聞、暴力和名人。如果你的故事沒有上述元素，那就等於沒有故事。

這不祇是美國動物解放者的處境，而是全球深受媒體霸凌之害者的共同處境，台灣在這方面，也絕對不遑多讓。

令人震驚的是，他舉證歷歷地指出，依靠動物牟利產業的人，總是會確保有足夠的「動物權利恐怖份子」，以滿足他們的需要，因此在必要時，他們不惜雇用奸細，潛入動物權利運動中，以達成「損害動物權利倡議者名聲」的目的。

這是本書的特色之一，雷根教授「現身說法」，以自身與動保友人的經歷告訴讀者：「提倡動物權或動物解放，你可能會面臨什麼樣的打擊？」然後提供一套心理建設並捍衛理念的「教戰守策」。

早在1996年元月，關懷生命協會就已出版彼得·辛格教授的《動物解放》中譯本；2006年，協會擬進一步將雷根教授的《動物權》相關著作，引介給台灣讀友。因爲雷根教授依義務論以證成的「動物權」理論，與辛格教授依效益主義以證成的「動物解放」理論，在哲學界與動保界，堪稱「雙璧」。雙璧缺一，當然是台灣讀者的極大憾事。但是

聯絡出版社的過程並不順利，音信如石沉大海，這使得翻譯計畫為之中輟。

2014年，一場由協會、玄奘大學宗教學系與佛教弘誓學院聯合主辦的國際動物保護會議，一舉將兩位大師邀請到大會中進行主題演說。我們親睹兩位大師睿智與慈心兼具的哲人風采與宗教家情懷，也見證兩位大師在台上針鋒相對，在台下情誼篤厚的學者風範！就在這次相聚的過程中，我們與兩位大師締結了珍貴的情誼，遂把握難得因緣，建請雷根教授惠允將其著作中譯，於台灣出版。雷根教授不但慨然首肯，回到美國之後，還抱病為協會居間連繫出版社，讓協會順利獲得了本書版權。

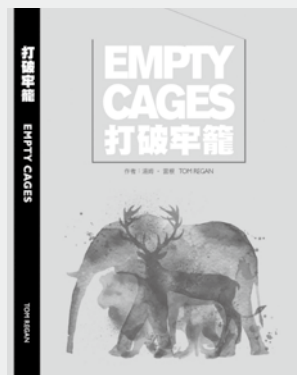
本書的發行，是台灣動保界的一大盛事，也讓全球動保「雙璧」的智慧，得以完整呈現在台灣讀者面前，彌補了協會的十年憾事。謹於序文之末，誠摯感謝本書作者雷根教授，促成本書出版的弘誓學院院長性廣法師、協會理事長見岸法師、副理事長張章得先生與輔大張璦文教授，推動本書中譯的陳若華、林云也、吳奐均與陳悅萱女士，以及擔任編、校的協會秘書長傳法法師與編政工作的吳念誼女士。諸位的無私奉獻，必當功不唐捐，因為本書的發行，讓「還在躊躇不前」的華人，有了跨步邁進動保行列的大好機會！



2016/1/13，于景英棲

關懷生命協會出版新訊

《打破牢籠》



■作者：Tom Regan

■譯者：陳若華、林云也

■出版者：關懷生命協會

■出版日期：105年1月

本書簡介：

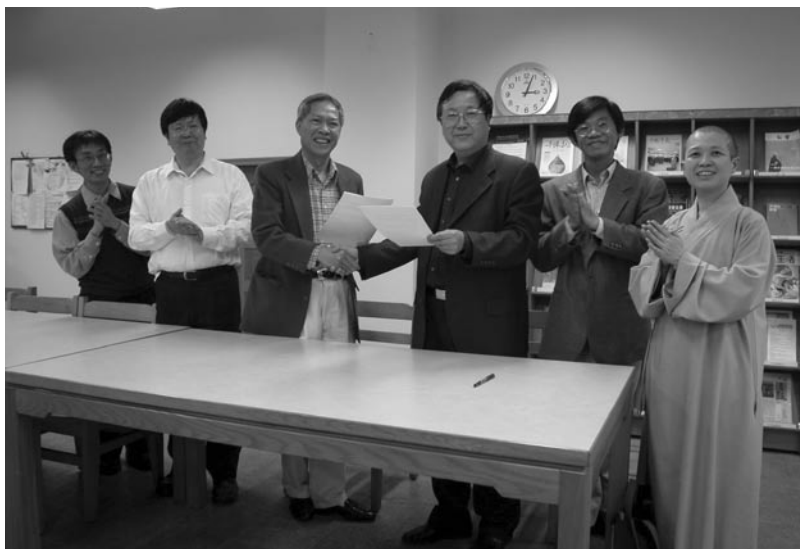
Tom Regan教授依義務論以證成的「動物權」理論，與Peter Singer教授依效益主義以證成的「動物解放」理論，在哲學界與動保界，堪稱「雙璧」！早在1996年，關懷生命協會就已出版Peter Singer教授的《動物解放》中譯本，而今出版Tom Regan教授的《打破牢籠》，是台灣動保界的一大盛事，也讓全球動保「雙璧」的智慧，得以完整呈現在台灣讀者面前！

在這部書中，Tom Regan教授將艱深枯澀的哲學論述，轉換成淺顯易懂的科普文章，將他個人提倡動物權的背景故事，以及動物在人類社會中的悲慘處境，娓娓道來。一方面揭露動物受虐的真象，以敲擊人們的道德感情，一方面駁斥似是而非的謬論，以提供理性的道德判斷。

對於與他一樣是動物權倡議者的人，本書提供了一套心理建設並捍衛理念的「教戰守策」。而對於大多數還在躊躇漸進的人（Muddlers），尚在一步一步、一點一滴地產生動物意識，那麼，請你務必要閱讀本書！

佛教的圍牆困境及進入 主流社會的路徑 （下）

■ 王雷泉（復旦大學哲學學院宗教研究所教授）



王雷泉教授代表上海復旦大學與玄奘大學宗教學系所簽訂交流合作協約。（92.4.9 檔案照片，左起：鄭弘岳教授、黃運喜教授、羅宗濤教授、王雷泉教授、鄭燦山教授、昭慧法師）

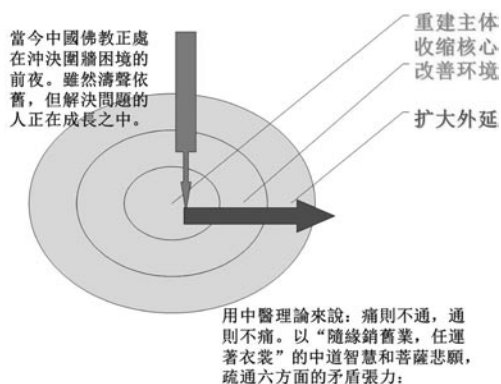
【接續前期】

四、佛教進入主流社會的路徑

首屆世界佛教論壇主題「和諧世界，從心開始」，具有劃時代的哲學革命的意義，恰能對治當前人欲橫流、物質主義盛行的時代病，也最具佛教進入主流社會傳播的可操作性。並從三個維度闡釋佛教改變世道人心的路徑：一、心淨國土淨——人與自然的關係。舉凡資源、能源、環境等事關人類生存的緊迫問題，能夠提供豐富的思想資源。二、心安衆生安——人與社會的關係。對於民生、社會穩定、政治體制改革、政教關係，教團體制及居士組織等課題，佛教理應像維摩居士當年「游諸四衢」、「入治政法」一樣，起到化世導俗的職能。三、心平天下平——人與世界的關係。評論和平與戰爭、宗教間對話、文明的衝突與和諧等課題。佛教界可以後來居上，提出自己獨特的觀點和立場。

當今中國宗教發展的不平衡狀態，也催生著佛教醞釀新

的弘傳方式。回顧一個世紀前基督教在華傳教策略的轉變，今日佛教必須高揚佛教智慧和慈悲的核心價值，改變目前的邊緣化狀態，進入主流社會和精英人群中，獲得自己的話語權，以提升社會對佛教智慧的認知，發揮佛教思想化世導俗的社會功能。所以我有十六字的建言：重建主體，改善環境；收縮核心，擴展外延。收縮核心，即確立佛教的主體性和神聖性，並運用統一教會的權威促成四眾弟子對高僧大德的向心力。擴展外延，即按照佛教事業的需要，從信仰層圈出發，向社會層圈和文化層圈拓展，進行多層次、多角度的弘揚傳播。我們需要做的是圖示的紅線部分，即引導社會精英從週邊走入佛教核心，而不



是從核心走向邊緣，造成佛教人才流失，日益世俗化、邊緣化。

當今中國佛教正處在沖決圍牆困境的前夜。雖然濤聲依舊，但解決問題的人正在成長之中。用中醫理論來說：痛則不通，通則不痛。以「隨緣消舊業，任運著衣裳」的中道智慧和菩薩悲願，

疏通六方面的矛盾張力。「六通」，是佛教走向主流社會路徑（見上圖）。

一、政教關係：強調佛教的主體意識。現在做得比較好。佛教在社會中的地位，不僅僅是單純強調佛教要與社會主義社會相適應，而是強調佛教的主體意識，回到佛教了生脫死、弘法利生的宗教本位上。僧要像僧，廟要像廟，不僅是佛教界在講，政府部門也在講。如果說上個世紀的八、九十年代，佛教界和學術界的這種觀念，還是不常見諸公開報導的微弱訴求，那麼在新世紀，強化佛教的宗教品格和宗教歸屬感，不僅是佛教界自身的要求，也成為政府宗教管理部門的施政理念。在信仰層圈，漢傳佛教的一批少壯力量，借鑒藏傳和南傳的修學體系，正在探索佛學修學次第，重建制度和禮儀體系。由此從體達用，為人間佛教在社會的弘揚，打下比較堅實的基礎。

二、學術與信仰的劃界與合作。面對學術與信仰、政治之間的張力，關鍵在於從什麼樣的視角進入。豐子愷是佛教居士，但他為復旦大學譜曲的校歌，旗幟鮮明地在學術、宗教與政治三極關係中，確立大學的獨立地位：「學術獨立，思想自由，政羅教網無羈絆。」建立在理性研究基礎上的佛教，正因為是理智的、智慧的，所以才被信仰。現在佛弟子對佛經的解釋系統，其實都是用比量的形式詮釋內在覺悟的現量內容。

為信仰與學術劃界，並不等於設置新的圍牆。正如《金剛經》所說：「一切賢聖皆以無為法而有差別。」在社會的政治、學術、宗教的不同界別之上，有著更為超越、更為上位的境界。

三、繼承傳統與適應現代社會。人間佛教理論有一個體用關係。體，定慧一體的禪；用，引領生活、化民易俗。化中國、化現代、化生活，是人間佛教的目的和根本。中國化、現代化、生活化，這是人間佛教的路徑和方便。體，即太虛大師特別強調的：「中國佛學的特質在禪」，從道安、慧遠一路開創的中國佛學的主流。怎麼來依體起用，提升社會？兩句口號：覺悟人生，奉獻人生。關鍵是覺悟，然後奉獻給社會廣大民衆。將傳統佛教的一整套修行制度和戒定慧的修行方式，依法如律地傳承弘揚，並把佛教的發展放在高素質的平信徒基礎上。原來單極的寺院佛教，呈現多元發展的趨勢，由此促進中國佛教的平民化、制度化、公益化、國際化。

四、在家與出家合的教團建設。在組織制度上，明確佛教團體作為非政府組織的定位，成為越來越多有識之士的共識。社會對佛教的需求，使佛教的傳播和教育，衝破了原來僅面向信徒的政策局限。面向社會各種形式的佛教教育蓬勃展開，改善和優化了佛教存在的社會環境。我們要強調教團意識，不要把佛教窄化為僅限於僧團。僧團是核

心，但在現代一定要強調包括四衆弟子的教團，甚至還要注意四衆弟子之外的慕道友，要吸引那些還不是佛教徒，但對佛教有興趣、有好感的教外人士進入佛門。生活禪夏令營，就是在山林佛教與都市佛教、教團建設與社會弘化間良性互動的有力嘗試。

五、大眾佛教與精英佛教的三根普被。生活禪是人間佛教的一種表現形式，也是佛教在當代中國隨緣傳播的有效方式，這種方式能得到最廣大人群的認可。這個人群中既有馬列主義者，有受極左思想影響至今仍對宗教存有疑慮的官員，有對佛教教義沒有太多理解只是想過上好日子的普通百姓，有期望改善世道人心的菩薩道行者，一直到最高一層明心見性的禪者。一種好的理論，必須能攝受最廣大的人群，使他們在生活中提升心靈。禪是定慧一體的，提升我們的心靈境界，同時也使我們能夠活得更自在。這樣一種在生活當中修行，在修行當中提升生活的理論和實踐，其輻射範圍是最廣大的。

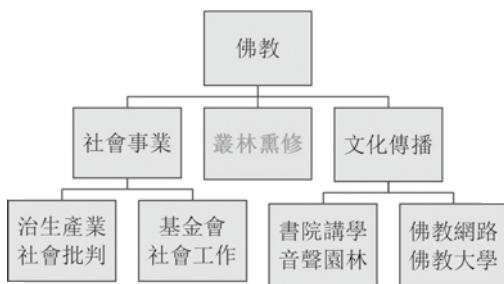
六、佛教發展當中的契理與契機統一。佛教要走出一條新路，根據自己的主客觀條件，善巧地處理世出世間的矛盾，使佛法真正在世間傳播。契理是不變，契機是隨緣。懂得原理，但不看物件，不掌握方式方法，高深的道理沒法傳播。但如果太隨順衆生，把佛法稀釋為小清新式的心靈雞湯或「小資佛

學」，或者裝神弄鬼、渲染怪力亂神，那就背離了真理。

「從網際網路到因陀羅網，從知識經濟到善知識經濟。」我在1999年提出這二句口號，作為今天的小結，也是對佛教在新世紀融入主流社會發展的概括。網際網路的發展，不僅拓展了佛教傳播的影響範圍，亦改變著佛教自身的發展形態。知識與經濟，這兩種巨大的力量，只有在佛教精神的指引下，才能極大地推動人間淨土的實現。

總而言之，佛教是以改變人心而改變世道的。要讓有力量者更有智慧，有智慧者更有力量。這就需要有更多的社會人群掌握佛教的立場、觀點和方法，宣揚真正如理的佛法，從而形成改變世界的物質力量。

——原刊於《戰略與管理》2015年第9期



法界出版新訊

104年菩薩戒、三皈五戒講戒MP3



內容簡介：

本開示錄係佛教弘誓學院於二〇一五年傳授在家五戒菩薩戒會時，昭慧法師與性廣法師的講戒實錄。內容有昭慧法師講授《瑜伽菩薩戒本》八堂課，性廣法師講授三皈五戒二堂課。闡述戒律的精神與規範，依於淨戒而發菩提心，以契應「依戒生定，由定發慧」的修行次第。

此中，《瑜伽菩薩戒》出自於《瑜伽師地論》「菩薩地」中之「戒品」，針對戒本中的四重四十三輕戒，昭慧法師逐條解說，連結首尾以綜合論述，並穿插生活與修道的實例，簡別錯繆的「像似正法」與戒禁取見。結合律學原理與實踐體會，指出《瑜伽菩薩戒本》的邏輯周延，比其他菩薩戒本更貼近生活而妥適可行。

性廣法師則為戒子們開示佛法的核心原理——「因果律」，以及受持三皈五戒的利益功德；剴切提醒大眾持戒的心態，應多將心念放在「淨化身心」以長養善根，而不是「避免犯戒」而墮入惡趣的憂懼。

兩位戒師講戒深入淺出，揭櫫佛教戒法趨向圓滿、善權方便的核心要旨與特色，聞之能令學戒者生善法欲、發菩提心，期諸佛子，同霑法益，共沐法喜。

- 主 講：昭慧法師、性廣法師
- 教 材：玄奘奉詔譯《瑜伽菩薩戒本》
- 規 格：MP3 2片，一盒裝
- 訂 價：NT\$800
- 出 版：法界出版社 03-4987325
- 劃撥帳號：15391324 法界出版社
- 出版日期：二〇一六年三月

裁罰不等於報復， 慈悲不等於姑息

回應一位慈心佛友 （談殺貓外籍生）

■ 釋昭慧



台大澳門僑生虐貓致死引起民衆公憤，民衆在校園附近架起臨時靈堂，悼念流浪貓大橘子。（網路照片）

臉書留言錄（之二八八）

105.1.4

我知道妳的慈心！給那位學生（註1）一次懺悔的機會是需要的，但國家依法行政，司法官依法裁罰，這也還是需要的。否則法律遇到台大人就轉彎，紀律蕩然，不就是「慈悲生禍害」了嗎？

至於「讓那位華僑同學安心的讀完書吧，作一位對社會有用的人才」，這當然是我們的最大期待。但他若不改這種殘忍虐待動物的習性，那麼，他將會是社會上的一顆不定時炸彈。

習性難改，殺習是會從動物延續到人身上的；心理學家研究殺人犯，發現他們幾乎在童年時代都有虐待動物的行為。因此，強力矯治是需要的，這對當事人才是最大的慈悲，讓他不被惡習之所奴役。

慈心佛友：

感恩師父的回應，非常感恩，那位華僑同學不是千夫所

指，而已是萬夫所指了，某種程度已是付出代價了，大學生代表著其年齡不過也是二十出頭，雖是成年也還是孩子嘛！

弟子懂師父的意思，不以惡小而爲之，因此需要強力矯治；但是得理不饒人，理直氣壯，這好像也不符合佛家所講的慈悲本懷。上天有好生之德，不是嗎？不然那位僑生真退學了，就可以平息了衆怒，真的可以解決問題嗎？而那位僑生因此退了學，那他的未來與前途呢？

貓已經走了，真的很不捨；而人還活著，且又年少，未來的路還那麼的長，台大也在積極做安撫的動作，也會做教化的動作的，司法也會有動作的。

台灣現時代已經越來越像國外那樣的養貓養狗，這不是壞事，反而是大家已經把動物當做朋友與家人看待，非常好，值得鼓勵，所以發生這樣的事任誰也不想看到！既然發生了，也無需窮追猛打。反過來看那位僑生，也已淪爲人人喊打的老鼠了，難道大家只愛貓不愛老鼠？網路上也有流傳老鼠拜佛的影片，不是嗎？既然老鼠會拜佛，那位僑生也會有佛性的，所以放生不就是此時此刻嗎？

釋昭慧：

請注意：妳越講越遠了，講到老鼠，已不在正題之內了。

上天是否有好生之德，不得而知，但他沒有好生之德則是事實。這與「放

生」與否無關。最少並非主張他判死刑，是吧？倘若連裁罰都不予進行，這個國家將無法無天！至於「既然發生了，也無需窮追猛打」，這話可能有過度廉價的同情。試問：假設被虐死的是一個孩子，妳能講這樣的話嗎？

慈心佛友：

師父，您誤會弟子了，司法當然會有動作的啊，這是必然的，上面有寫。至於理直氣壯，得理要饒人，是回應之前的蓮友。從小就非常愛貓愛狗，就是因爲愛貓愛狗，才會希望給予那一隻貓更多的祝福與愛，也希望那一位僑生與貓結一份好緣，不希望結惡緣。佛性人人有之，不是嗎？習氣不好，還是可以改的啊！

釋昭慧：

習性越強，矯治的手段本來就要越剛猛，不宜淪爲濫慈悲。妳的說法有濫慈悲的問題。「佛性人人有之」，就不須懲處惡行嗎？倘若這種說法可通，那麼佛陀最不慈悲，他規定重大惡行的僧人必須被驅出僧團。至於「希望那一位僑生與貓結一份好緣，不希望結惡緣」，這得由那一位僑生來決定，第三者的我們只能「希望」，卻不宜姑息其惡。



註1：原常在台北市大安區溫州街一帶出沒的街貓「大橘子」，去年12月28日遭台灣大學陳姓澳門僑生虐殺，引起動保人士群起激昂，並發起連署要求台予以退學處分。

修習斷緣與爭回公道

■ 釋昭慧

一、修習斷緣的要領：不愛不憎的「捨無量心」

103.2.4

以下我在大年初一晚間的法談片段，感謝于禎同學，記錄為當天的學團日誌。

晚間，昭慧法師與光持法師、簡志華及其令慈、陳悅萱、劉于禎等志工及部分學眾在齋堂法談，談及佛法如何看待心理輔導、在理論與技巧上的異同，及逢逆緣時如何幫助自己跳脫，法師說道：

心理輔導有其優點，透過適度宣洩以排解身心壓力，這當然比擺在心頭傷害身心為佳，但當事人在複述過往的傷痛或憤怒時，心裡不免得再一遍「倒帶」那些憂悲惱苦的往事。這將在業流的滾動中接收「常見」與「我見」，把引生恩怨情仇的我相、人相從過往拉到現今，乃至無止盡的未來。

事實上，個我與他人皆為「一合相」，不斷在五蘊中聚散，於生死中重新排列組合，成為相對穩定的生命體。只要對一合相的個我與他人有所執見，情緒不斷延伸，那麼來生還是會再會遇。

因此若以佛法的角度來作心理輔導，其解決之道是：以「四念處」來超越身心的苦厄，練習作為「旁觀者」以覺知：只要憶念起某一過往的人事，當下會對自己的身體產生何等效應。這時就會覺察：所有憶念過往的負面情緒，其實都在嚴厲地懲罰著自己的身體。從而在身、受、心、法階次增進的念住中，印證「諸行無常、諸法無我」，超越那些憂悲惱苦。

接著法師以自己的人生體會，講解身處逆緣的解決之道：

在逆緣中，若自覺無法幫助對方向上提升，甚至還會受到對方負面情緒的連累，就該修習「斷緣」，內心不再繫著於對方，從此在心理上不再和他會遇。佛說「愛、取」產生業行，從而生死輪迴。

要知道，心念繫著順境是「取」，而繫著逆境，必欲除之而後快，其實依然是「取」。喜歡也是取，厭惡也是取，因為在推開某一對象之前，必須靠近對象才能推開；所以，認真痛恨對方並且繫念不捨，依然是「取」，如此的業力牽引，自然會促使雙方未來再度碰面。因此，若無法幫助對方，就應修習「捨心」，不喜歡他，也不痛恨他，久而久之，與對方斷緣以後，雙方也就不再會遇了。念念如此面對情境，就是在修習不愛不憎的「捨無量心」，這才能終止

「愛、取、有、生、死」的輪迴流轉。

一場饒富意義的法談，令學眾們宛如醍醐灌頂，受益無窮。

103.2.5

二、修習斷緣與爭回公道

續前文〈修習斷緣的要領：不愛不憎的「捨無量心」〉，回應王敬凱臉友之提問如下。

問：

那請問師父，若是受害者，該爭取自己的權益嗎？例如申訴、求償或提告，還是就當作是果報，而不去主張權益呢？感恩！

答：

受害未必是果報，很有可能是害人者正在製造惡因！

至於是否該爭取權益或申訴、求償或提告？若這麼做對自己的身心有益，或對事情的發展有益，或對對方有增善制惡之益，當然還是可做！但若對自己無益，或對事情的發展無益，或對對方並無增善制惡之益，亦可選擇放下！因此這要視該個案的因緣條件而作精密深刻的評估，不應設定標準答案，而是要依「中道」智慧來作選擇！

問：

法師您好：謝謝您的答覆，我的疑問在於，申訴、爭的過程中，自己必須去重新說明一次被害的經過，就是您先前說的「倒帶」一次，其實也是對自己的一種傷害，但申訴的結果，有可能因對方

勢力大、關係好，或是會辯論，結果還是失敗。所以我才會很難判斷，到底是「放下」好，還是「去爭取」好！像對於這種惡人，是趕快遠離他，還是要給他一點教訓呢？如果什麼都「放下」，會不會將來有一天會後悔！謝謝您！

答：

因此就得case by case，衡量怎麼做得好！既作了選擇，就不要「後悔」！

「法無定法」，我也曾爲了教訓某人，讓他體認國法昭彰，要制止其繼續造惡文字業，而將某人告到地檢署！但是我也必須要在對方於庭上，無所不用其極以羞辱我時，一笑置之而毫不動怒，這場遊戲才玩得下去！否則對方還沒垮，我豈不是先被氣垮了呢？

我的目的主要是要，讓對方體驗一下接受傳票與跑地檢署的苦感，在訴訟過程中，獲得最基本的人權法治教育。此一目的達成即可，不必求「贏」。我可以在法庭遊戲人間，但沒時間長期奉陪對方玩那長達一、兩年的官司遊戲。因此在對方被檢察官起訴之後，我竟然在法院幾次開庭之後，自行撤告。連法官都很驚訝，勸我再考慮，提醒我這是我的權利。但我坦然回應法官：我不願意浪費公帑，不願意讓司法官爲此事耗費寶貴時間。

因此每一個案，每一階段該怎麼做，都要超越自己的「不甘願」，來作各方面的損益衡量，而不是尋求一個標準答案！



庵門常掩，未忘世上苦人多／實用主義的宗教觀

■ 林建德（慈濟大學宗教與文化研究所副教授）

星雲大師曾在文章中表示印順導師對佛學的理論、對佛教的看法都很精闢，但對於他個性太過謹慎，不肯為眾服務，覺得不以為然；認為他還是原始佛教的性格，不像中國大乘佛教，具有菩薩開展的精神。

星雲大師語句委婉，僅說導師是原始佛教性格；但如對佛教語彙稍感敏銳，其所謂原始佛教，若直白的說，不外是聲聞佛教或所謂小乘佛教。

星雲大師在佛教界的貢獻，特別是文教方面的貢獻，身為佛弟子的我們當是深深感恩；但應也有必要認識印順導師的思想和行誼，其中還包括「士大夫」（讀書人）生活模式的認識。

古人說「立功、立德、立言」三不朽，如此不是只有開疆闢土，建道場、蓋大廟等，才是度眾生，才叫做行菩薩道。

一如玄奘大師一生取經、譯經，功德無量。雖然盡是在文字和思想中著力，但說他是中國最偉大的僧人（之一），沒有人會否定的。更早的印度論師如龍樹、提婆、無著、世親等人，也都是以精湛思想，在印度歷史（不只是佛學史）上佔有一席之地，但能否說這些高僧都是原始佛教性格？

印順導師曾根據古說，把佛教的出家人分為「修證」、「學問」及「興福」之三類，而他明顯屬於「學問」一類。這若對比於「三不朽」，或可說「修證」是「立德」，「興福」是「立功」，「學問」是「立言」。如此，每一種出家人的修學法門和生活型態不盡相同，不能以A要求B，以B要求C、以C要求A等。

學問為主的僧人或讀書人，往往深居簡出，長時間獨處，耐住寂寞；如史傳描繪宋儒張載斗室成學的情景——「終日危坐一室，左右簡編，俯而讀，仰而思，有得則識之，或中夜起坐，取燭以書；其志道精思，未始須臾息，

亦未嘗須臾忘也。」——終日與書爲伍，思考、閱讀和寫作，夙夜匪懈地爲學、爲道。

「菩薩爲衆生學」，這是印順導師常說的一句話，在他著作中所流露的菩薩情懷亦躍然紙上。可知，庵門雖常掩，卻未忘世上苦人多；或者說，正因爲世上苦人多，而庵門常掩。

學問僧的修道生活，有別於其他兩類的出家生活，實不需以一類量測另一類，而應是相互尊重、相互欣賞，佛教的前景才會更燦爛、更有希望。

實用主義的宗教觀

對一個信仰實踐者而言，宗教信仰沒有真假、對錯、是非、好壞等問題，主要是適合不適合、受益不受益，以及實用不實用等問題。

如不管眼前是否是一張桌子，對於一個久站腳酸的人而言，當他坐在桌子上停歇，那這桌子就是一張椅子；相對的，不管所見的是否是椅子，當一個人坐在地上把稿紙放在椅子上書寫，那一張椅子就成了桌子。因此究竟是椅子還是桌子，與其關心真與假，倒不如多注意它正如何被使用著。

雖然客觀而言，桌子是桌子、椅子是椅子，或者說桌子不是椅子，椅子不是桌子，兩者不可混淆；但以需求和實用角度來看，沒什麼不可以，桌子可以當椅子用，椅子也可當桌子用，可靈巧

變通而善盡其用。

這樣的實用論，應也符合佛教性空論的立場，因爲本來就沒有椅子和桌子的「自性」，一切都是方便施設，一切皆是假名安立；而且正因爲「空無自性」，所以桌子可當椅子用，椅子可當桌子用，如《中論》所說：「以有空義故，一切法得成。」如此，這空性論暨實用論之主張，可說是某種形式的反本體論（anti-ontological），即事物之存在本體並不重要，當在意的是其功能和作用。

宗教命題沒有絕對的真與假，去論辯宗教命題之爲真、爲假，對信仰者而言並無必要，而當關注有用無用。當一個人能夠「藉假修真」，從假的信仰中得到真的快樂，這樣假的信仰還能說它是假嗎？相對的，一個堅信爲真的信仰，卻給自己帶來更多煩惱，這樣真的信仰反而才是假的。

總之，就宗教信仰而言，實用主義（pragmatism）的立場當是可取的，一如William James等人所主張的實用論者的真理觀（pragmatist theory of truth），即凡是有用的就是真的——如「上帝存在」、「佛性本具」等語句之爲真，在於它能使人從中受益而得到實際效用，反之爲假。



來自巴黎的知識饗宴與輿情反思

汲喆教授演講札記

■ 釋昭慧



玄奘大所邀請法國國立東方語言文化學院汲喆教授作專題演講，昭慧法師主持並全程聆聽。（104.12.16）

臉書留言錄（之二八六）

104.12.16

下午，汲喆先生（法國社會科學高等研究院博士，法國東方語言文化學院中國研究系副教授），在玄奘大學宗教與文化研究所帶來的精彩演講，是「後89時代中國大陸的政教關係」。

在玄大咖啡館茶敘時，汲喆教授提到：前幾天（12/13）法國舉行第二階段地區選舉，原以為經過巴黎恐攻之後，極右翼政黨可能會大勝，沒有料到：法國選民竟然冷靜而理智地維持了他們一貫的信念，右翼政黨竟然未在任何一個地區獲勝，全面敗北！

可敬的法國人民，其心理素質如此之高。在恐攻陰影下投票，竟然拒絕仇恨與排外，堅守崇高的價值信念。想想看，只不過因美國歐巴馬總統提到台灣參與反恐，就已在台灣媒體與網路上掀起唱衰與驚恐情緒，對歐巴馬的褒揚，相當敬謝不敏；在此同時，直接受恐攻之鉅大災害的法國民

衆，卻依然在死亡陰影下，用神聖一票展現了他們對中東難民的人道關懷，對自由民主的堅定信念，這豈能不令吾人肅然起敬，愧惡有加？

敬佩之餘，回來查索相關新聞報導。原來這是法國襲擊事件後首次地方選舉。首輪投票的選前民調已經顯示，巴黎襲擊事件之後，極右翼政黨「民族陣線」（The National Front）的支持率增加4到7個百分點。首輪選舉中，極右派國民陣線在13區有6區處於領先地位，讓傳統兩大黨社會黨與共和黨備感壓力。

首輪投票結束後，民族陣線領導人瑪琳·勒龐（Marine Le Pen），還在向支持者發表講話時聲稱：選舉結果表明，民族陣線成為法國「無可爭議的第一大黨」。（http://www.bbc.com/zhongwen/simp/world/2015/12/151206_french_vote_fn）

然而於本月13日進行地方選舉的第二輪投票，出口民調的民族陣線支持率

卻下滑至第三名，投票結果，民族陣線在全部13個大區均落敗，BBC甚至以「被擊潰」來描述選舉結果。（<http://www.chinatimes.com/realtimenews/20151214001243-260408>）

這則新聞在台灣，似乎完全沒受到關注。因此法國此次的第一輪投票，只見BBC的中文網報導。至第二輪才有中時聊備一格。

台灣的淺碟媒體文化，似乎只對灑狗血、開黃腔的芝麻綠豆大事兒，不厭其煩地孜孜樂道！所有媒體一律「小報化」。國際新聞往往聊備一格，而且一以貫之的態度就是：只關注哪裡有血腥事端，至於後續的人文關懷，則大體付之闕如。

倘若找不到血腥或色腥事端，用來炒作新聞，媒體從業員也一定會爲了衝點擊率，而找幾個替死鬼，運用危言聳聽的標題與羅織成罪的報導，將這些替死鬼充分妖魔化，讓他們成為人民公敵，被判以名譽死刑，永世不得翻身。嗚乎哀哉！



玄大宗研所邀請法國國立東方語言文化學院汲謁教授作專題演講，約25人到場聆聽。（104.12.16，前左起：悟殷法師、昭慧法師、汲謁教授、林碧津教授）

談「僧事僧決」

香港浸會大學宗教及哲學系師生來院參訪記

■ 釋昭慧、釋傳法



香港浸會大學宗教及哲學系師生來院參訪，在嵐園與昭慧法師座談。（105.1.15，左起：陳士齊教授、陳成斌教授、昭慧法師、關啓文教授、吳有能教授）

香港浸會大學宗教及哲學系系主任關啓文教授暨吳有能、陳士齊、陳成斌教授，帶領師生一行30人，組成台灣大選參訪團，於1月15日下午三時參訪本院。先由知客心謙師父導覽參觀校園，接著在嵐園觀賞本院簡介影片，隨後與昭慧法師進行座談。

吳有能教授先開場白，向學生簡介法師，反八敬法、反核、提倡動物權，透過社會運動改革社會與佛教，勇氣與智慧讓他無比敬佩。

昭慧法師先致歡迎詞，接著概述她踏入社運的因緣——剛開始是因為向侮辱佛教與僧尼的媒體與藝文人士展開抗議行動，由此展開系列護教運動，後來得到老包寫文章支持，因其引介而結識施明德、林義雄、陳菊、葉菊蘭等民主運動先驅，由於社運理念接近而成為夥伴，共同參與人權、反核、反賽馬、反賭等運動。社運與政治是不可二分的，民主運動的前輩已開闢了一條道路，面對社會諸多苦難與不公義，社運是在挑戰利益團體的偏見與歧視，是另一條濟世利民之道。

接著座談會中，師生陸續問到頗為深刻的問題，包括：

如何從事社運的跨宗教合作？香港佛教界面對醜聞與社運之爭議話題時，所端出來的佛言佛語（如：應該放下，不要執著；一切無常，無須從事改變社會的努力；居士不應過問僧人事務（指醜聞）……等等）是否合乎正理？

法師也逐一作了誠懇的回答，並且直指那些冠冕堂皇之佛言佛語，背後所隱藏的是「色厲內荏」的根本問題。法師提到：

華人政治向來視宗教為穩定政權的工具，一旦該宗教形成了政權的威脅，政權對宗教絕不手軟。不喜宗教涉入政治，這已是華人社會的共同意識，宗教只好跟政治人物保持良好友誼，也就缺乏挑戰當權者以改變社會的努力。

面對宗教醜聞而加以掩蓋，雖說為了避免影響社會對該宗教的信心，但如此反而讓邪惡者肆無忌憚。

至於以佛言佛語叫人放下、不執著，最可恥的是：攸關自己利害的事情卻放不下。以「放下、不執著」之類佛言佛語，合理化其姑息養奸的心行，不但對不住宗教醜聞中的受害者，長久來



臺下的香港大學生專注聆聽。（105.1.15）

說，對佛教是更為不利的。

有學生問到，在對立與衝突的社運張力下，如何從宗教智慧中尋求心靈的寧靜？法師回應道：

每一個過程都很艱難，最艱難的是社會成見，敵人不明確。憤怒的力量是一種可以操作的力量，激起群眾對某人或某一團體、某一族群的憤怒，確實可以用來打倒權力競爭的對手。但請小



香港大學生品嚐豐盛的素食佳餚，讚歎比葷食還美味。（105.1.15）

心，不要落入其中！因為這樣激盪出來的共業，其後果往往不是我們可以承擔的。

從事社運，先了解我們自己不是救世主，不用期待每項運動必然會有好結果，我們只是盡己所能，讓自己的生命不要空過；做過了就放下，不要再多去回想，更切忌以負面情緒來傷害自己。

《金剛經》云「以無四相而修一切善法」：

「無我相」，毫不介意個人的利衰毀譽。「無人相」，絕不憂讒畏譏。「無眾生相」，雖千萬人吾往矣。「無壽者相」，毫不介意未來是否能獲致善報。「無我相」，心中沒有「為了自



晚餐後在無諍講堂合影留念。（105.1.15，前左三起：吳有能教授、關啓文教授、昭慧法師、陳成斌教授、陳士齊教授）

己」的私念，任何負面能量皆無法傷己。「無人相」。也就沒有要對付的敵人，憤怒就失卻對象而無從升起。

座談大約近五時結束。晚餐時，吳教授繼續問法師有關居士不應過問僧人事務（指醜聞）的問題，法師進一步說明：

聲稱「居士不應過問僧人事務」，這是對「僧事僧決」的扭曲詮釋。

「僧」即出家者組成的團體；佛陀倡議直接民主，僧團全體成員共議內部事務，不宜由少數人壟斷，這就是「僧事僧決」的要旨。這在民主社會，只是社團常識而已，就如國民黨的政策由國民黨員（或黨代表）議決，民進黨的政策由民進黨員（或黨代表）議決一般；但「僧事僧決」絕不應拿來阻絕居士建言，就像國民黨或民進黨依然得面對外界的評議，虛心接受、改進，或是作出負責任的回

應。若連居士的善意勸諫，都要如此倨傲防衛，將得面對更為嚴峻的社會反撲！

佛陀從未說：出家人的事，居士閉嘴。相反的，佛陀在世時，只要有居士譏嫌某一僧人的言行，佛陀不但立即當面調查，嚴加處分，而且往往為此立下戒規，制止所有僧人爾後產生類似作為。

倘若對居士的善意勸諫都不聞不問，或是採取如此高姿態的身段，來向居士擺譜，那恰恰是佛陀顛覆的「婆羅門至上主義」在死灰復燃。因此我常稱這些高姿態對付居士（或女性）的僧人，為「新婆羅門族」。（參閱昭慧法師臉書留言錄）

晚餐後，在寒風細雨中，來訪賓客驅車告辭離去。他們將到台北市，去親臨並體驗一下總統候選人造勢活動的盛大場面。

正靜清虛圓

周渝老師蒞院演講記

■ 吳曙帆、釋傳法



「宗教文化與生活藝術」系列講座第五場公開講座，紫藤廬創辦人周渝老師專題演講：「正靜清虛圓——談茶生活中的修行」，假本院無諍講堂舉行。講畢，玄大宗教與文化學系師生與周渝老師合影。（104.12.12）

12月12日下午，玄大宗教與文化學系「宗教文化與生活藝術」系列講座的第五場公開講座，紫藤廬創辦人周渝老師的專題演講：「正靜清虛圓——談茶生活中的修行」，假本院無諍講堂舉行。

中午十一時許，周渝老師提早來到，與昭慧法師、林碧津老師共進午齋，相談甚歡。餐後周老師到無諍講堂勘察場地，對於學院的用心安排，很感歡喜。

下午一時十分於無諍講堂，準時展開專題演講，有112位學員報名聆聽。本場演講是「宗教文化與生活藝術」系列講座的第五場公開講座，由林碧津老師悉心策劃。昭慧法師親自擔任本次講座的主持人，並高度推崇周渝老師，曾投入爭取自由、民主的反對運動，又恬然提倡不與人爭的茶文化。在狀似矛盾的運轉機制中，以「太和」的茶哲學作了統合與貫通。

紫藤廬位在台北市新生南路上，是一具有歷史記憶的文化古蹟，創辦人周渝先生，自小淫浸於文學、學術等人文修養，三十餘歲後投注於漢文化的傳承與再創造工作。



周渝老師分享他三十多年來與茶相遇、相知的生命經驗。(104.12.12)

1981年首創結合生活、藝術和文化的茶藝館——紫藤廬，是台灣第一所茶藝館，也為早期政治異議、前衛文化及藝術工作者，提供一棲身之所，是文化界著名的人文道場。

在本次演講中，周老師分享他三十多年來與茶相遇、相知的生命經驗，融通儒、佛、道哲思的茶文化觀，以「正靜清虛圓」五字總括其內涵。演講以磨墨的動作開始，旁邊雖放著白板，老師卻以毛筆在宣紙上隨興揮灑，再將之貼



周渝老師介紹茶會器皿的用法及意義，還分享珍稀好茶。(104.12.12)

在白板上，筆意瀟灑自如，神情專注祥和。老師說他沒有特別臨摹過書法，他認為文字本從象形演變，是一種意象的符號，傳達、溝通意思即可。

接著他從自然生態茶和有機茶開始說起，分析：好的茶來自好的環境、烘焙的用心，有著茶農的心血澆灌。雖然單價較高，但只需少量就能泡出散發大自然生命的味道，不僅不會有農藥、化肥的問題，更能順氣清神，裨益身心健康。



演講結束後合影留念。(104.12.12，前左起：林碧津老師、昭慧法師、周渝老師)

介紹完茶生產的過程後，老師分享茶會所使用到的器皿，介紹其用法及意義。老師自己還命名了一些器品，這也延伸到文化創新的議題。他認為，「創新」來自於個人的內在、專注於眼前所投入的領域，從不斷的實踐中產生自信，就會有一方屬於個人的天地。而飲茶不僅是個人的世界，也藉由泡茶和各種人相遇。茶是很公平的，不論貧富貴賤，任何人喝到都是同樣一泡的茶滋味。因此茶主人的功力，就是讓同樣喝



周渝老師的演講非常精彩，共有112人踴躍聆聽。（104.12.12）

茶的人，都能因為主人的修養，而受到感染、而心神凝定，這就像佛教中大乘菩薩的精神。

周老師是一位謙虛內斂的長者，散發著濃厚的文人與哲人氣質，他的茶生活美學，展現了和諧而有生命力的宇宙觀與生命哲學。老師特別帶來頂級的一葉茶、五十年老普洱茶，無私地與大眾分享。大家如獲至珍，細細品味，深感身心舒暢，紛紛感謝老師的慈悲分享。

昭慧法師於結語時，推崇周老師從「茶的分享」所流露「兼善天下」的胸懷，並提醒大家：周老師既帶來豐盛的「法布施」，又捎來頂級茶的「財布施」，正是大乘菩薩的檀波羅蜜。吾人受施之餘，別忘了學習這種無私利他的典範。

最後半小時，老師回答學員的問題，演講到五時準時結束。大寮煮了美味的麵線羹與豐盛菜餚供眾，周老師與昭慧法師用過晚餐後，告辭離去。

本次講座，有來自成都的鄧奕、龔秀君、宋蓉莉、蘇遠怡等四位茶友。她們是周渝老師的「粉絲」，本次特別來台，就是為了要拜會周老師。她們在紫藤廬拜會周老師後，得知本次講座訊息，特從台北趕來聆聽，並且向周老師獻上一束鮮花致敬。



道在屎尿：老病照護經驗分享

■ 釋昭慧、釋明一



昭慧法師到新店慈濟醫院探望知光師公。(104.12.27, 左起：德發居士、心慈師父、明一師父、知光師公、昭慧法師、心皓師父)

104.12.22

一、誰比較莊嚴？

下午開完會，辦公到一段落，趕在塞車時段前上路。到新店慈濟醫院探望知光師公（我的95高齡老母親）。

晚上，發心看護師公的明一、紹玄師父將師公扶起來，助她站立在窗沿，請她看夜景——病房窗戶正對著101大樓。

她本來說「不要看」，我告訴她：「這是復健，看101不是重點，但前月以來，您因牙齦傷口感染住院，全身攤軟無力，以致無法自主坐、立。現在開始，您要逐漸恢復自己坐、立、行走的功能。」

她聞此語，立即用力挺直身子。如是總共站了三次，每次約持續5分鐘。看她如此認真、努力地面對衰病的處境，真是佩服。

坐著瞰望窗景時，明一師父為我們拍照，我給她看相片，說：「師公您看，您的相貌比我還莊嚴啊！」

她笑得好燦爛，說：「這怎麼可能，我快要100歲了，妳才50幾歲！」



昭慧法師到醫院探望師公，扶著師公眺望101大樓夜景。（104.12.22）

我說：「就是嘛！50幾歲的還沒100歲的莊嚴啦！」

104.12.24

二、最喜樂的平安夜

12月23（前）日上午，醫師為知光師公（我95高齡的慈母）拔導尿管，並作膀胱鏡與腎臟超音波檢查。這導尿管已佩戴在她身上將近20天了。醫師在她膀胱裡灌水測試漲尿情形，回病房後，師公立即排了130cc（的清水），接著整天沒有排尿。

醫師說，當晚至翌日8點是關鍵期，若不排尿，超音波二度檢查恐不樂觀，若有甚多餘尿，得再插回導尿管，

以免如前次那樣腎臟積水，有感染或腎衰竭的危險。

當日我從早到晚，公務行程滿檔。晚上回到宿舍，致電心慈師父，得知現況後，內心非常焦慮，想趕緊開車北上，去新店慈濟醫院幫她按摩膀胱經。感謝幫忙看護的湘雲體諒，她怕我新竹、台北兩地跑，舟車勞頓，第二天早上又要上課，恐精神不濟，於電話中請我不要過來，只要教她按摩方法即可。我於電話中教她之後，她立即以精油為師公按膀胱經。按畢果然生效，師公終於尿了30cc。湘雲一整晚為她按摩，簡直是累癱了！

24（昨）日早上，師公又尿了30cc，排尿量依然不理想。醫師原訂8點以超音波檢查餘尿，上午，醫師決定再延至12點，並告知心慈師父與湘雲：若仍未排尿，建議我們讓她插入導尿管。



知光師公與昭慧法師、阿芷闔家合影於瑩恩樓外廣場。（104.12.20）



知光師公出院之前，喬麗華主秘（右）與醫護人員再次前來探望。（104.12.10）

他知道我對師公長期以導尿管與尿袋隨身的焦慮感，請她們轉告我，這回可使用新型的，較短的導尿管，這種導尿管不用接尿袋，比較不會累贅，而且可用蓋子拴緊管口，2-3小時打開一次給師公將尿導出，一支可使用半年。

我黯然接受了這個較為妥善的可能方案，但心裡仍然非常掙扎，因為，這次一旦插入了導尿管，那麼，讓師公「自然排尿」的機會就遙遙無期了。難道高齡95歲的她，在有生的餘年，都必須掛著導尿管在身嗎？

中午，我越想越不捨，開車於高速公路上時，致電心慈師父，要她懇請主治醫師再給師公一個機會，再觀察兩天。我請她說明：

1、師公現在已有排尿的改善跡象，至少已尿60cc，我們不要過早放棄讓她自然排尿的機會。

2、師公自10月下旬因牙齦戳破，感染而住院治療後，因全身癱軟而下床

不便，被包上紙尿布。但她很有潔癖，非常抗拒在紙尿布裡排尿，因此月餘以來，她長期憋尿且不敢多喝水。這可能才是她第二次因嚴重便秘而住院治療時，被檢測出「腎積水900多cc」的原因。

3、11月22日，師公第一次出院後，因藥物副作用導致全身水腫，我不得不決定暫停給她用藥。那段期間，她只要坐馬桶，排尿量就很多，因此眼前排尿困難，除了憋尿的心理因素，或亦有藥物副作用因素，未必全因膀胱老化使然。

我的電話打來時，醫師與護士都已進入病房，準備給她插上導尿管。感謝醫師慈允了我的請求，讓師公持續接受住院觀察。

不用插管，這使得師公心情變得很好，中午，慈濟曾美玉師姐帶來她特為師公烹煮的麵線羹，她竟然吃了兩碗，這是她10月臥病以來進食最多的一次。



知光師公住院七天期間，仰賴李湘雲居士的照護。師公握著湘雲的手，跟她表達感謝之情。（104.12.9）



師公出院前，泌尿科謝政興主任醫師（左）前來探視。
（104.12.29）

下午，心慈師父與湘雲推著輪椅，帶她逛8樓的空中花園與地下一樓的餐飲區。傍晚7:30，她終於排了80cc的尿液。

平安夜大塞車，晚上我趕到慈院時已8點多。晚上9時，明一師父與湘雲扶師公起身排尿，竟又排出60cc。

接著我為師公作全身的精油按摩。大約按摩了1個小時，按畢，三人快手快腳幫她用熱毛巾擦除精油並熱敷全身。緊接湘雲扶抱她起來坐馬桶，果如我之所料，經過這番「土法煉鋼」的舒緩芳療，師公竟又排尿100cc！這是拔導尿管將近兩天以來，最高的排尿紀錄！接著她又喝了120cc天茶。

回想起來，中午在高速公路上那通打進病房的及時電話，確實為師公爭取了一個奮力與命運拚搏的機會。

莊子說：「道在屎尿！」信然！從師公於10月18日因假牙鐵鉤戳傷牙齦，10月下旬因傷口感染而第一次住院，不

久後包上尿布。這兩個月以來，務公之餘，我滿腦子想的，盡是「屎尿事」！

先是擔心師公包尿布會導致她憋尿，第一次出院後，好不容易她胃口轉好，願意進食了，接著又擔心她嚴重便秘的現象。非常感恩台北慈院趙有誠院長，他於11月4日中午為師公看診之後，立即安排她第二度住院。這次住了8天，便秘問題獲得大幅改善，並且在超音波檢查中，發現她腎臟積水900多cc，即時為她導尿（也因此，她開始戴上導尿管與尿袋），使她得以平安康復，順利出院。趙院長與醫師們「視病如親」的慈悲心，讓我深深感恩，感動！

出院之後，我嚴重關切師公身上業已戴了將近20天的導尿管與尿袋，深怕不慎感染，又恐她戴久了失去自然排尿的能力，因此上週六晚間，我懇請喬主秘幫師公安排第三次住院，以「拔除導尿管」為理想目標。週一（12月21日）下午住進病房之後，經過一連串檢查，終於在週四的平安夜，因前後80與100cc的排尿量而乍現曙光。

這真是令我們雀躍的好消息，這個夜晚，真是我生平最喜樂的平安夜！

104.12.25

三、好消息大放送

明一師父從台北慈院，一早就陸續line來四則師公的最新消息與多張照片：



師公晨間運動，舉手六次。（104.12.25）

——好消息大放送，今日早上師公自行解尿200cc，普天同慶！與大家分享。

——早上院長、主祕、護理長、白衣大士來關懷師公。超級感恩！

——師公的早餐是一顆地瓜，及一杯150cc的香濃咖啡，師公吃得津津有味。

——師公晨間運動，舉手六次。

圖文並茂，可惜沒照到趙院長、喬主祕、護理長與白衣大士前來關懷的畫面。

哈！這就是資訊科技與網路社群的貢獻——看護師公的學衆，竟然成了無比熱情的小記者，而且個個都是超級寫手，隨時向關切師公的全體學衆，放送即時報導與最新畫面！

有人說，手機世代與網路社群讓人勤於泡在虛擬空間，人際互動更感疏離；我卻深深感覺，手機的易即性與網

路社群的及時性，讓我們可以更為緊密地相互連結，乃至「千里共嬋娟」！

104.12.26

四、我又不是「沙鼻牛」！

清晨趕到台北慈院，知悉師公已於昨晚三時半主動說有尿意，要起來尿尿。尿了150cc，餘尿只剩100cc。顯然比起前天與昨天的餘尿，動輒2-300cc，大有進步。

我趕著來，是要為知光師公「土法煉鋼」全身芳療，特別加強疏理膀胱經，好讓她更能排尿。

老人家氣血漸漸帶起來了，紅光滿面。湘雲用客家話逗她說：

「師公，您看您紅光滿面，皮膚光鮮，像十八歲的姑娘啊！」

師公笑得好開心，說：「我又不是『沙鼻牛』！」

我聽得一頭霧水，不知啥是「沙鼻牛」。師公解釋說：

「家鄉（師公的家鄉在梅縣長沙壩）牽牛做田，用鼻環套住牛鼻子，不



學衆一起到慈濟醫院探望師公。（104.12.25）



兩位可愛的白衣大士來探視師公。(104.12.28)

然你以為牛會乖乖作糞嗎？」

我回來查了客家諺語，原來它已引申為「喜歡出風頭的人」。難怪她說自己不是「沙鼻牛」。

湘雲繼續逗她說：「師公，那我來做您的『沙鼻牛』，給套住為您作糞，好嗎？」

師公說：「不行，鼻子難不成不是肉？會痛的！」

講完她越想越好笑，笑不可抑。心慈師父、湘雲跟我也被她那童子般天真可愛的表情，逗得哈哈大笑。

病房裡傳出陣陣笑聲。

由於張新鷹教授與王亞軍賢伉儷將於中午蒞院，緊接著將近十一點，我趕回桃園觀音，師公則被送到二樓照超音波看有無餘尿。臨行交代心慈師父：

「不論排出多少餘尿，請醫師再給她兩天機會。我發現師公生命力很強，而且越來越好轉。如果買導尿管塞子（一支一千多元）還要花個兩、三天，就先訂購，等塞子來了再說。倘若塞子

用不上，就給需要的病人。」

剛才致電問超音波檢查情形，這回餘尿200多cc，但是感恩謝政興主任，他慈悲地答應了我的要求。昨天下午他還在電話中花了好多時間跟我解釋不放導尿管的利弊得失，本以為說服了我，沒料到我還是不死心，請他再延兩天。

非常感恩慈院的大醫王與白衣大士啊！



湘雲帶師公到新店慈濟醫院B1逛逛，在自助餐檯，師公親自點餐。(104.12.25)

104.12.26

五、有客自遠方來

中午，從台北慈院兼程趕回學院，迎接來自北京的摯友——張新鷹教授與王亞軍女士賢伉儷。結果他們比我還先抵達學院。

午餐之後，請兩位友人略事休息，我則上樓找幾張上午心慈師父為師公拍的照片，快快地寫了一則師公的經典趣事：「我又不是沙鼻牛！」連同照片po網分享臉友。

兩點以後，三人在嵐園悠然茶敘，



來自北京的張新鷹教授偕夫人王亞軍女士來院拜會昭慧法師。(104.12.26)

彩虹為我們拍照如上。

104.12.26

六、本日，知光師公奇跡般地好轉起來

(延續下午敝人於FB分享之〈我又不是「沙鼻牛」！〉，整理晚間Line的即時報導如下)

18:11明一師父報導：黑糖薑汁地瓜餐

自製黑糖薑汁地瓜湯是師公直讚：「有薑好吃，好吃，真好吃」得意的晚餐。瞧！一碗吃光光。

師公說：要用助行器自己走一走，走了5分鐘。讚！讚！讚！

19:42

師公好了不起，要心慈師父與我拿助行器給她，讓她下床走，一拿到助行器，就說：「不是我的。」辨識力超強，一站起來，就一步接一步都沒有停下來走到床窗前，前後有五分鐘，真是太大的進步，太令心慈師父與我驚訝了。請心慈師父協助錄下來與大家分享。

今天的改變實在太大了，一定是法師祈願感應所致，太不可思議了。

(昭慧補充：師公主動要助行器。自10月下旬住院後癱軟在床，包尿布以來，第一次看到師公自己站起來。)

17:52-59 明一師父報導：

現在師公坐在窗前身著北極裝休息。

師公正與心慈師父說著「沙鼻牛」的故事。

17:59

今晚師公心情超Hi的，一直開心的與我們說著以前的許多往事。

20:20

師公6:30自動要求解尿200cc。

21:12

剛才餵師公吃藥，配開水送服，老人家超配合的，喝了20cc，師公接著說：「喝這個沒營養。」照顧師公以來，請她喝白開水，只要喝一口，她一



師公主動要求起身走動，明一師父在後攙扶。(104.12.26)

定馬上用手推開，現在居然欣然接受，真是太大的改變了。

22:36

剛才，師公再次要求解尿，師公自行解尿後，再請師公站立起來兩次，由心慈師父協助按壓下腹膀胱處。共解尿150cc。

22:52

師公整個晚上神識清醒，問她幾次會餓嗎？要喝營養粉嗎？她清楚回答：「不要養成吃點心的習慣。」躺下來時，發現她都沒睡著，問她為何不睡啊，她神回答說：「不用睡太多，我是躺著養神。」

整個晚上師公都安靜的休息，但還沒睡著，跟之前照顧她時，常有不安的情形相比，今晚與我們的所有對話，感覺改變實在是在一夕間，太神奇了。也為師公化被動為主動的種種行為，感到師公一定可以很快好起來，恢復健康。

23:02-08 明一師父總結云：

今天自早上4:35-22:30師公喝進的流質630cc，排尿480cc，相減還有150cc。但餘尿應小於此數。

共排尿三次，為130，200，150cc。
今日報導完畢。

以上，看護知光師公兼小記者之弘誓監院明一師父、弘誓出納心慈師父報導、攝影。

師公的鉅大轉變，深深感恩的，首

推「視病如親」的台北慈濟醫院趙有誠院長，以及慈心會診的謝政興醫師及其他大醫王，還有愛心護理的白衣大士！還有居間成全師公第三次住院的喬麗華主秘，以及美娟助理、醫院眾多愛心志工。沒有他們的慈悲護念，師公不會如此奇跡般地好轉起來！

證嚴法師以她的大慈悲與大願力，不但帶領著慈濟人，庇蔭天下苦難蒼生，竟也庇護了知光師公與弘誓師生、學眾！這一切恩情，我將永銘在心！



師公精神好轉，下樓到慈院地下樓餐飲區逛街，途中與慈濟師姐們合影。（104.12.25，前左：長照員李湘雲居士）

104.12.30

七、祈願往生，悲欣交集

（回顧12/27日凌晨Line對話錄）

・凌晨1:44，明一師父傳訊云：

「早上1:30，師公自行解尿80cc。」

這是拔除導尿管之後，首度出現最多之解尿量。但因明一、心慈師父扶抱她起床、坐馬桶，並幫她壓擠膀胱，引起了師公很深的感觸。

・凌晨1:54，明一師父傳訊云：

「師公現在說她很苦，解個尿都這麼苦，要我們在菩薩面前燒香，要我們兩人各站一邊念佛，祈求菩薩保佑求往生。」

・我看到明一師父傳來的Line，遂回訊請其安慰師公云：

「請告訴師公，我現在立刻下到講堂，在佛前上香祝禱：我的所有宏法利生功德回向給她。」

「晚上是與業力爭戰的關鍵時刻，妳們辛苦了！我們共同加油！」

「請告訴師公，上香之外，我會誠唸觀音菩薩聖號。」

・凌晨2:04，心慈師父傳訊云：

「師公現要求洗臉求菩薩帶他走。叫我們不要讓他生氣，往生前不要生氣。」

・我回訊云：

「請告知：該帶她去淨土時，菩薩會來接引。但現在我們一同加油！」

「這真的是佛魔之戰的時刻，我下樓念佛，暫不與妳們聯絡，以免分心！」

・2時13分，明一師父傳訊云：

「已幫師公洗好臉，並轉告老人家法師為她禮佛，念觀音菩薩聖號。師公福報很大，法師是大菩薩，弘法利生功德不可計量，一切回向給師公，請她不要擔心，跟我們一起念佛，師公聽到了，現在安靜下來。」

・2時44分，明一師父再傳訊云：

「現在心慈師與我兩人，各別坐在師公床的兩側，分握著師公雙手，一起安心念觀音菩薩聖號。師公靜心安祥。」

同時心慈師父傳訊云：

「師公安靜下來了。不斷擦淚水，我們則靜靜唸佛，」

・3時11分，心慈師父傳訊云：

「敬請法師來時再幫師公帶串佛珠，師公說要念珠。」

・3時18分，明一師父傳訊云：

「師公叫我把櫃子上的那箱往生用品拿下來，我回答：已經拿下來了，師公安心。」

我於第一支香誦完聖號，讀到來訊，乃回訊云：

「好的。我已經第二次上香，這是宣方與陳平送的上好沉香，幾年來捨不得用，今晚為師公上香。我繼續唸觀音菩薩聖號了，早安！」

・4時12分，明一師父傳訊云：

「師公現在一直講話，整晚沒睡。」
(後來方知：此時師公非常平靜地交代後事。)

我回訊云：

「讓她講話沒關係，但請幫她補充水分(天茶)。我下午2時參加宗勳的記者會，結束後再趕去。早上有陽氣後，師公比較安全，我再補眠，妳們也要補眠。」

明一師父傳訊云：

「好的，師公整晚心情愉悅。」

・4時38分，我回訊云：

「傳聞師來打鐘鼓了，我請他們今晨為師公唸普門品。她昨晚的難關應已度過，感恩妳們！請扶師公喝水，排尿，然後妳們應可平安睡覺。白天記得抓住機會補眠！」

至此，我唸聖號已約兩個半小時，長跪佛前，向佛陀與觀音菩薩祈願回向。

・4時42分，明一師父傳訊云：

「師公一直掀被子，叫我幫她著衫。她自己要走路。」

・5時，明一師父傳訊云：

「幫師公穿好衣褲，躺下來睡覺。師公堅持不吃也不喝。」

我回訊云：

「沒關係，一時半刻沒危險性，請妳們趕快睡，我也補眠！若有急事，請打學院電話，直接轉我床前分機，我的手機是長期按靜音震動的。」

・當日早課，學眾誦念《普門品》，迴向師公身心安康、疾患遠離。

早上9：00師公終於進食：營養粉130cc、地瓜泥、開水20cc，然後無力休息，且有微微鼾聲。約從11：20開始，睡到傍晚6時。

104.12.27

八、一場虛驚後的歡聲雷動！

下午3時許，「公民參與協會成立大會」記者會結束，趕到新店慈院已4點多鐘。妹妹、妹夫與甥女闔家也於稍

後到來探望師公。

由於師公自上午11:20就沉睡，睡到不省人事，明一與心慈師父不忍驚動她，因此沒喚醒她起身排尿。護士進來，詢問本日排了多少尿，她們說：

「昨晚1:30尿完，就沒再尿了！」護士大驚地告知：「12小時內沒尿就得導尿。」明一師父解釋：「今天也只吃了120cc左右的營養粉，應該沒尿。」護士提醒道：「但今天有打700cc的點滴，加總也有800多cc。」她連忙請其他護士協助，進房為師公導尿，這一導就是800cc，可真是把大家給嚇壞了！

這時，師公連吃東西都很吃力，往往吞到一半就睡著了，留在口裡的食物也咽不進去。我們在她耳邊大聲喚她：「師公，吞下去！」她也只是嘴巴張大。原來在插入或拔出導尿管時，為了避免師公感覺疼痛，湘雲會請師公將嘴巴張開喊「啊」，因此嘴巴張大，變成了她制約反應的配合動作。我們要她吞咽，她就迷迷糊糊張開嘴巴。

有一度，師公的嘴巴甚至是張開就



昭慧法師與令妹盧芷昭闔家到新店慈濟醫院探視師公。
(104.12.27)

合不攏，我們怎麼叫，她的嘴都不合起來。我輕輕把她的下巴閉上，這才發現下巴僵在那兒，閉不起來。我們真是嚇壞了，趕緊請護士來看。護士試著幫她闔上，但也沒轍，趕緊找住院醫師上來。

就在這時，她忽然醒來，嘴巴終於閉上。但又立刻睡著了，並且睡得很沉，睡到打鼾。

我們還以為她這是彌留狀態，因此一邊為她輕柔地進行芳療，一邊帶領大家齊心唱唸觀世音菩薩聖號。

就這樣，在我們進病房後約2個小時，她才忽然從深睡中醒了過來，睜開雙眼，神采奕奕且欣喜地叫出了每個人的名字，聲音還挺宏亮的。我們當下歡聲雷動，熱烈鼓掌！

104.12.29

九、師公出院

14:00

正在開會。隨時看line。

上午10時後，明一法師報導：

幫師公看診的泌尿科主任謝政興醫師，來病房看師公，帶來師公可以出院的大好消息。

好開心哦！我們開始收拾行李，打道回府囉！

紹玄師父報導：

心皓學長已到院，要辦理出院手續了。



臨出院前，師公來到護理站向慈濟醫院白衣大士們致謝並合影留念。（104.12.29）

（補充說明，昨下午與謝醫師電話懇談，決定不插長期導尿管，而改成每天單導，我們會配合芳療與膀胱肌復健，讓師公自然排尿。）

12:36明一師父報導：

師公出院了！臨行前一起到餐廳用膳。

12:44

上車了。（車子開出美麗的慈濟醫院廣場。）

1:09

回程路上，陽光普照，大放光明，師公與皓學長都睡覺了。哈～哈～

1:28

現在才到高鐵站。師公醒來了，右手出力的抓住把手。

14:10 返抵學院

15:01-12 明一師父報導：

師公回院，第一件大事就是解尿，接著再幫導出尿50cc。

師公說中午沒吃飽，肚飢了，於是



師公返回學院，在寮房臥床上開心豎起大拇指。
(104.12.29)

快速沖泡一杯香香甜甜的营养粉，老人家特別交待要用「滾水」，不要用「涼水」哦，端上的營養粉師公滿意地喝個精光，刷完牙後，師公滿足地躺下補眠了。

回到學院是師公每天最最企盼的事了，回到自己的寮房，看到師公神情安然自若，開心滿意，真是太棒了！

祝願師公：身心康泰，福壽綿長！

104.12.30

十、菩薩現瑞，放大光明

12月27日下午，我至慈院探視師公時，傍晚，至醫院探病。師公是日自上午11:20沉睡不已，睡至傍晚（18:00）忽然醒來，精神矍鑠（詳如〈一場虛驚後的歡聲雷動！〉），心慈師父追述云：

「就在師公不斷掀被子的時候，師公很清楚地告訴我們：『佛陀放大光

明，出現在左前方病房窗戶前。』她要我們不要拉上窗簾。」

翌（28日）晚，我再至慈院時，詢問師公：

「您昨天清晨看到從窗邊顯像且放大光明的，到底是哪尊佛？」

師公清楚地回答：

「是觀世音菩薩。」

民國67年師公猶在家時，已受到我的影響而學佛。由於她早年失學，因此她是一字一字加以辨識，向我學唸《心經》、《阿彌陀經》、《普門品》與「大悲咒」，並且虔唸佛號。至今已有37年學佛史。

她心思單純，唸佛懇切，早在民國88年，師公即已數次告知：她房間的佛像「放大光明」，我當即依「念佛三昧」原理告知：

「這是妳的心光乍現，不是特定房間的佛像放光。」

但她還是認為：這是房間的佛像顯靈。這實在不能怪她，而是她的學佛知識，始終停留在我初學佛階段。我弘法利生忙碌，反倒疏於向她說法。

有一回，師公坐在尊悔樓前唸佛，忽然歡喜指著前方壁掛的敦煌菩薩像說：

「這尊菩薩也會放光！」

我連忙機會教育云：

「是的，這就是妳的心光乍現，而不是特定房間的佛像放光。」

爾後她隨時眼前光明一片，連坐馬桶都不例外。

大約是在十數年前，有一次她在尊悔樓前，看到我走過來，特牽著我的手走向西方，指著那輪紅紅圓圓的夕陽，問我：

「看到了嗎？」

我說：「看到了。」

直至慧英師父往生，達瑩老法師蒞院協助後事時，在尊悔樓前詢問她「念佛放光」的情形，她歡喜告知：除了佛像放光之外，有一次拉著我看夕陽，天際見到極樂淨土的種種莊嚴。

我一聽，不禁問道：

「那您為何不告訴我，您看到了這些景象？」

她說：

「我問妳『看到了嗎？』妳自己回答說『看到了』。」

我不禁失笑云：

「我是指看到夕陽了，哪可能看到



社運沉澱日第一天出大太陽，師公出來校園逛逛，與昭慧法師合影於竹溪橋。（105.1.1）

佛國莊嚴？」

我一向不喜談述個人的神秘經驗，但是這回師公從住院至出院，在病苦之中心不散亂，意不顛倒，感應菩薩現身之瑞相，我覺得值得一記，除了聊以報答師公養育我，深愛我，並成全我出家修道的厚恩之外，還希望依此案例，與天下虔唸佛號的佛友共勉之。

民國68年，師公於家境清貧，而我即將可以畢業賺錢，改善家計之時，聞我有出家之志，竟然大喜大捨成全了我，其布施功德實不可思議！

至今她只要見到我進來探望，就立即催促我：

「上樓去休息！」

「上樓去打電腦！」

這回她病倒了，有一回我堅持說：

「您不要趕我走，我要留在您的寮房多陪陪您。」

她竟然神回答說：

「妳在這裡，我的壓力很重！」

她以深摯的母愛，昇華為大公無私的慈愛，處處為我的弘法利生志業著想，絕不想拖累於我。

這回三番住院，並且必須仰仗學眾扶抱起床並處理屎尿。為了避免她的痛苦，拖累到照護她的大姊與學眾，她曾於第一次住院時，即交代大姊：

「幫我祈請菩薩帶我離開！」

未料在12月27日，她竟然於虔唸佛號聲中，感應到觀音菩薩放大光明，顯



師公與社運朋友們合影於竹溪橋。(105.1.1)

現瑞相！

師公終於不再一意求請往生，而是泰然地把自己的生死，完完全全地交給了菩薩！

105.1.27

十一、醫師讚曰「不可思議」

昨天師公在明一師父與心慈師父陪同下，到台北慈濟醫院回診，在醫院排尿二次，作了腎臟與膀胱超音波檢查，左右兩邊腎臟狀況良好，已無積水情況。

謝醫師很慈悲，親自為師公照膀



知光師公身體有極大好轉，神情怡然自得，雙眼明亮有神。(105.1.26)

胱超音波，發現竟然無有餘尿，情況良好。因此，以後師公只要一天導尿一次就好了。

謝醫師直呼「不可思議」，因為他原本依醫療專業知識判斷，師公95高齡，泌尿系統必然退化，因此建議用長期導尿管。我捨不得她終身失去自動排尿功能，因此採取了「一天六次單導」的B方案。不料一個月下來，她已進步到可以自主排尿，一天只需導尿1-2次，導出來的尿量也很少（約10cc）。



昭慧法師攝下師公燦笑的瞬間。(105.1.26)

醫師好歡喜，為師公開了一個月的藥量，並告知：下個月回診，向醫師報告情況，再拿藥就可以了。如果情況良好，謝醫師說，藥還可以再減量。

非常感恩良醫與照護師公的善友們！

昨晚開完會回到學團，看到師公欣然地靜默念佛。問她念得如何，她以平常心說：「眼前金光閃閃，一片光明！」難怪她怡然自得，法喜洋溢！

開玩笑逗她時，她咧嘴而笑，像個天真的童子！



第十四屆「印順導師思想之理論與實踐」研討會

2016年「利他主義與菩薩思想」國際學術會議公告

一、主 旨

為紀念印順導師一百一十二周年誕辰暨圓寂十二週年，促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究，爰由玄奘大學宗教與文化學系、中華民國關懷生命協會與財團法人弘誓文教基金會共同舉辦2016年「利他主義與菩薩思想」國際學術會議暨第十四屆「印順導師思想之理論與實踐」研討會。

二、說 明：

(一) 大會時間：2016年5月28、29日

(二) 大會地點：玄奘大學慈雲廳、聖印廳（地址：新竹市香山區玄奘路48號）

(三) 本次學術會議涵蓋三大子題：

1. 跨領域對話：利他主義與菩薩思想

2. 「印順學」專題

3. 「人間佛教」專題

(四) 綜言之，召開本學術會議之要旨有三：

1. 促進「人間佛教」理念之弘揚與印順學之研究。

2. 以他人的利益做為道德判斷及道德行為必要條件之西方「利他主義」，與佛法的菩薩精神不謀而合。藉由本次會議，進行利他主義與菩薩思想的宗教與哲學對話，互放智慧的光芒。

3. 藉此會議之交流，分享佛弟子們在人間佛教的實踐中，關懷與淨化「此時、此土、此人」的經驗。

(五) 本次學術會議內容：

1. 專題演講

邀請動物倫理哲學家 Peter Singer教授 以"Effective Altruism: Ethics for the 21st Century"為題，發表專題演講。

2. 新書發表會

卓遵宏、侯坤宏、昭慧法師發表新書《浩蕩赴前程：昭慧法師訪談錄》（國史館出版）。

3. 論文研討會

4. 「利他主義與菩薩思想」綜合座談會

5. 「印順學的回顧與前瞻」綜合座談會

(六) 會後演講：

主講人：Prof. Peter Singer

講 題：Dogs, cats, pigs and chickens: which animals should we care about?

時 間：2016年5月30日13:30~17:00

地點：張榮發基金會國際會議中心（地址：台北市中山南路七號11樓）

備註：報名資訊詳參中華民國關懷協會官網：www.lca.org.tw

三、主辦單位：玄奘大學宗教與文化學系、中華民國關懷生命協會、財團法人弘誓文教基金會

四、承辦單位：玄奘大學應用倫理研究中心、佛教弘誓學院

五、協辦單位：中華佛教百科文獻基金會、臺南妙心寺、財團法人妙雲蘭若、新竹法源講寺

六、報名：歡迎報名參加本次盛會。會議第一天現場備有中、英文同步傳譯設施，提供與會來賓使用。

■報名截止：105年5月18日

■報名方式：1. 請至「佛教弘誓學院」網站線上報名（<http://www.hongshi.org.tw>）。

2. 以電話、郵寄或傳真方式，向本院秘書室索取報名表，並於限期內寄回。

◎地址：桃園市觀音區新富路一段622巷28號 學術會議籌備處

◎電話：(03)498-7325

◎傳真：(03)498-6123

◎電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

◎網址：www.hongshi.org.tw

《玄奘佛學研究》第二十六期

「玄奘學：歷史與思想」徵稿啓事

本學報主要刊載有關佛學相關領域之原創性論文，包括與佛教有關之義理、教史、藝術、文學、心理、社會、教育等，歡迎各界投稿，來稿應未曾以任何文字形式出版。本學報每年出版兩期，上半年出刊日為三月三十日，下半年為九月三十日。第二十六期專輯名稱為「玄奘學：歷史與思想」，截稿日期為一〇五年六月三十日。

本刊全年徵稿，不設期限，請將惠稿電子檔傳至hcu10@hcu.edu.tw，玄奘大學應用倫理研究中心堅意法師收。為了避免傳送信件因被攔截而收不到，敬請同步將回條與論文傳到part55410@gmail.com。所有惠稿均經編輯委員會送請專家學者評審，通過後，始予刊登。

作者來稿請依本學報之【學術性論文撰寫格式要點】撰寫，並以WORD/A4規格/直式橫書/11pt新細明體繕打，字數以不超過一萬五千字（包含摘要、註釋、參考書目等）為原則。

■聯絡人：03-5302255轉6025，0982-215-945 堅意法師

■《玄奘佛學研究》於100年獲科技部之學術品質認可，且於102年THCI Core內審評比獲得100.3之高分。

佛教弘誓學院

105學年度招生啓事

指導法師：昭慧法師 院長：性廣法師

- 教育理念：研習印順導師思想，提倡智慧、慈悲、勇健之菩薩精神，推展解行並重且契理契機之人間佛教。
- 教育目標：戒、定、慧三學兼備，漢、藏、南傳教理並重。以養成心胸開闊，深思篤行，關懷人間之行者為教育目標。
- 學制特色：1. 每月集中上課，以兼顧道場職務與學業進修；修課期間，可通勤往返。
2. 專修部——三年畢業；每月集中上課四天。
研究部——採學分制；每月集中上課一至四天。
3. 本院已與玄奘大學宗教學系合作，學眾若入玄奘大學宗教學系、所或學分班就讀，已修相同科目得於入學後申請抵免學分。
- 報考資格：（一）僧眾，或有心修道之信眾。（學雜費全免）
（二）專修部不限學歷。
（三）研究部：1. 曾於佛學院修滿六十學分以上之佛學專業科目。2. 大專以上學歷（錄取後須補修四門專修部課程）。
- 本期課程與師資：
 - （一）研究部：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班。）
 1. 宋代禪詩專題研討：羅宗濤老師（玄奘大學退休講座教授）
 2. 南傳佛教專題研討：見重法師（本院教師）
 3. 妙雲集研究（二）：圖貌法師（華梵大學東方人文思想博士）
 4. 藏傳論典／四部宗義(三)中觀宗義（上）：慧澄法師（本院教師）
 5. 宗教倫理學：昭慧法師（玄奘大學教授兼社會科學學院院長）
 6. 妙雲集（一）：真聞法師、真啓法師（花蓮慈善寺佛學班教師）
 7. 瑜伽師地論專題講座（暑期開設）：昭慧法師、耀行法師（惠州法住講堂佛學教師）
 8. 中國佛教思想史專題研討（暑期開設）：悟殷法師（本院資深教師）
 - （二）專修部：（課程皆必修）
 - 一年級：（每一門課程須滿30人方纔開班。）
 1. 基礎佛學：地寬法師（本院研究部畢業）
 2. 佛門儀軌與佛教戒律學：心住法師（本院研究部畢業）、心皓法師（玄奘大學宗教學碩士）
 3. 佛教經典導讀：自憲法師（玄奘大學宗教學碩士）
 4. 中國語文素養與運用：李念祖老師（美國猶他州立大學教育碩士、資深作家）
 - 二年級：
 1. 大乘法義：見岸法師（玄奘大學宗教學碩士、本院高雄弘法中心主任）
 2. 禪學概論：德謙法師（妙雲學佛班、台中慈明寺學佛班教師）
 3. 印度佛教史：德憶法師（玄奘大學宗教學碩士、台東縣社區大學教師）
 4. 中觀哲學：傳法法師（玄奘大學宗教學碩士、政治大學宗教研究所博士生）
 - 三年級：
 1. 妙雲集（一）：真聞法師、真啓法師（花蓮慈善寺佛學班教師）
 2. 中國佛教史：劉嘉誠老師（法光佛教文化研究所兼任教授）
 3. 唯識哲學：德涵法師（中央大學哲研所博士生）
 4. 宗教倫理學：昭慧法師
- 考試日期：105年5月22日／佛教弘誓學院
- 報名日期：即日起至105年5月10日止
- 入學考試：（一）專修部：作文、面談。
（二）研究部：佛學思想（含印、中佛教思想史、《成佛之道》、《佛法概論》）、作文、口試。
（三）105年6月1日前寄發錄取通知。
- 報名手續：請寄回郵信封函索簡章、報名表，或於弘誓網站採取線上報名（<http://goo.gl/EVNdN5>）。線上報名者請將600字以上自傳以email傳遞，並儘速另行郵寄學歷證件影本、佛學院成績單影本、最近兩吋照片2張。郵寄佛教弘誓學院秘書室：

地址：32850桃園市新富路一段622巷28號

電話：(03) 498-7325 傳真：(03) 498-6123

網址：www.hongshi.org.tw

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

玄奘大學宗教與文化學系 105學年度單獨招生訊息

免考高中、職課程科目，歡迎學佛人士報考
增列「特殊報考資格」，在宗教與文化界廣為選才

玄奘大學宗教與文化學系，歷屆培養眾多傑出的宗教人、文化人、學者、教師與上班族，還輔導學生考取1.導遊證照；2.領隊證照；3.禮儀師證照。

本系擁有跨文化而多元視角的師資與課程，除了甚具特色的佛學課程以外，還提供多元的宗教觀與研究方法，學風自由，無單一教派、學派、宗派色彩。啟發生命智慧，甚具「學用合一」之特色。此外，無論是在「動物倫理」或「性別倫理」的學術研究，都獨樹一幟，甚至高居國內領航地位。

我們還有好多精彩的樂活養生課程，例如學員遍及全球的「東方宗教養生學」磨課師課程：<http://taiwanlife.org/admin/tool/mooccourse/courseinfo.php?id=32>。

本系除了大考入學管道，另開放「單獨招生」，免考高中、職課程科目，以考生書面資料審查與口試進行選才。

自105學年度起，除高中、高職以上畢業或同等學歷的一般報考資格以外，本系為了在宗教與文化界廣為選才，特增列「特殊報考資格」。符合以下其中一項資格的宗教與文化界人士，歡迎報考本系：

1. 年滿十八歲，曾擔任宗教或文化團體、非營利組織或非政府組織、樂活養生或生命禮儀相關職務達3年以上，工作績優且受到主管推薦者。
2. 年滿十八歲，曾在佛學院、神學院或道學院進修3年以上，學業成績達80分以上者。

■報名時間：105年4月8日～5月20日

■考試日期：105年5月28日

相關簡章將自105年3月以後，公告於本校招生處網頁。

詳情請洽：(03)5302255轉4217宗教與文化學系辦公室



玄奘大學宗教與文化學系

105學年度碩士班、碩士在職專班招生訊息

免筆試，僅需書面資料審查與口試，歡迎學佛人士報考
增列「專業領域卓越成就表現」報考資格，在宗教與文化界廣為選才

★碩 士 班 報名時間：105年3月7日～4月8日 考試日期：105年4月23日

★碩士在職專班 報名時間：105年4月8日～5月14日 考試日期：105年5月28日

一、師資課程簡介

1. 師資、課程與教學：師資涵蓋人文、社會科學領域，依「宗教」與「文化」兩大核心要素，來規畫學術與實務分流課程。
2. 學術強項：碩士班以「宗教學」與「東方宗教」之學術訓練為主，佛學更是強項。擁有倫理學與佛學領域豐富之教學與研究成果。
3. 學術出路：歷屆考取博士班者眾，其中已有25位系友在大學任教。
4. 實務傳承：碩士在職專班以「宗教文化」、「宗教與生命教育」之核心理念，連結傳統與當代，推出宗教文化、生活藝術、宗教養生、生命教育等系列課程，鼓勵宗教團體領導人與國中、小教師在職進修。
5. 就業績效：每學年畢業生就業率均在90%以上，101學年度畢業生就業率98.21%。
6. 國際化：(1)進行跨領域之宗教、文化與倫理研究，尤長於「生態哲學」、「動物倫理」或「性別倫理」之東西方宗教與哲學研究。(2)舉辦各種大型國際會議，邀請國際頂尖學術與社會領袖與會，受到台灣學術界之高度重視。

二、入學資格

本所免筆試，以考生書面資料審查與口試進行選才。

自105學年度起，除大學以上畢業或同等學歷的一般報考資格以外，本系為了在宗教與文化界廣為選才，特增列「專業領域卓越成就表現」報考資格。符合以下其中一項資格的宗教與文化界人士，歡迎報考本系：

1. 曾擔任宗教或文化團體、非營利組織或非政府組織之領導人或高階主管職務達5年以上，且其所領導之機構或部門卓有成就者。
2. 曾從事宗教學術或宗教文化研究、文藝創作、展演、編輯出版等相關性質之專業性工作5年以上者。
3. 曾發表或出版宗教學術或宗教文化研究成果，或曾發表宗教文學創作專書，經本系送專業審查，確認具有特殊造詣或成就者。
4. 學術研究成果曾發表於優良刊物，或獲有國際級、全國級專業獎項者，其專業工作年資得酌減。

三、獎助學金

1. 「弘誓僧伽助學金」：就讀僧尼每名每學期五萬元。
2. 「傳道法師紀念獎學金」：碩士論文以「印順學」為主題者，每名獎學金新台幣十萬元整。

以上兩項獎、助學金資訊，詳參本系網站：<http://ird.hcu.edu.tw/front/bin/home.phtml>

【備註】

碩士在職專班學生可採用「技術報告」替代碩士論文。

★相關簡章將自105年2月15日，公告於本校招生處網頁。

★詳情請洽：(03)5302255轉4217宗教與文化學系辦公室

財團法人弘誓文教基金會 傳道法師紀念獎學金公告

一、目的

為紀念^上傳^下道法師，並促進「人間佛教」理念之弘揚與獎勵博士生、研究生進行「印順學」學術相關研究，發表研究成果，以提升並推動國內「印順學」研究學術水準，培養「印順學」學術研究人才。

二、獎助對象：國內公私立大學博、碩士班在學生，文史哲或社會科學相關研究所。

三、獎助金額與名額：每學年獎助博士生及碩士生共5名，碩士班每名獎學金新台幣十萬元整，博士班每名獎學金新台幣二十萬元整（助學金另計）。獎助金額與項目由獎學金評核小組依據當年度申請學生進行審核及分配。

四、申請資格：具國內公私立大學博、碩士班在學生身份；博、碩士論文以「印順學」為主題者；在學前一學期學業成績需達80分以上，且無一科不及格；操行成績為82分以上，無重大不良紀錄，且願意遵守如下規定者，即具備申請資格。（已申請玄奘大學「弘誓僧伽助學金」者，請勿重覆申請）

（一）、研究主題或學位論文與「印順學」相關。

（二）、受獎學生應每學期必須修學至少一門佛學課程。該校、系、所當學期若未有佛學課程，受獎學生得至其他校、系、所或佛學院選修一門佛學課程。

（三）、受獎學生於申請獎學金當學年度之上、下學期須選修佛教學術語文課程（佛教學術語文，指梵、巴、藏等經典語文，或英、日、法、德、俄等學術語文）。該校、系、所當學期若未有語文課程，受獎學生得至其他校、系、所或佛學院選修一門佛學課程。

（四）、於每學期末繳交學位論文期中報告。

五、論文題目：

題目自訂，但需與「印順學」之研究相關。申請人可參酌以下方向，進行研究：

（一）、印順導師生平、著作及其思想。

（二）、以印順導師研究成果為基礎所展開之各項研究。

（三）、印順學相關史、地、人、事、師承、法脈、義理、修行方法、文獻校勘、歷史發展、現代意義之研究。

（四）、印順學之後續開展。

（五）、印順學、人間佛教與入世佛教。

（六）、其他與印順學主題相關之研究。

六、申請時間：申請人應於105年8月1日至9月30日止，檢附相關資料向本會提出申請。

（以收件日期及郵戳為憑，逾期不予受理）

七、送件方式：掛號郵寄：328桃園市觀音區新富路一段622巷28號 智音法師收，信封外並註明：申請「傳道法師紀念獎學金」。

◆詳細申請辦法，請見佛教弘誓學院網站：<http://www.hongshi.org.tw/>。

第五屆「觀自在青年成長營」招生啓事

■活動目的

透過營隊的活動，讓學員們以彼此的生命經驗相互溝通，並學習以不同的角度看待周遭的人、事、物。課程教學重視人際互動的智慧與美善，期能發揮年輕人充沛的活力與愛心，讓心地增強光明與喜樂的力量，提昇精神生活，擴展生命境界。歡迎青年朋友們結伴來參加！

■活動內容

1. 活動日期：7/13～7/16（4天3夜）
2. 報到日期：7/13（三）上午8：00～9：00 報到（請於上列時間辦理報到）
3. 參加對象：15～35歲青年男女，招收100名。（即日起受理報名額滿為止）
4. 活動地點：佛教弘誓學院（328桃園市觀音區新富路一段622巷28號）
5. 課程內容：

一、初階班：佛門禮儀／明一法師、尋找小王子的路上有盞燈／傳法法師、「哈佛醫師心能量」・談人際關係與工作／許瑞云醫師、身心舒壓情緒管理（轉念）、寧靜的喜悅、無限生命的作業～愛情、親情、友情／性廣法師、博雅教育之個人學習因緣／惠敏法師、遠離顛倒夢想——《心經》的生命智慧／耀行法師、活動企劃・執行夢想／賴金光老師、如何了解自己的世界～淺談佛學、東方與西方思想之歷史與比較／邱英芳老師、觀自在與觀世音——解脫道與菩薩道／昭慧法師、請您聽我這樣說、「心靈場域，自在奔馳——職場、情場、能量場」座談會等課程。

二、進階班：應青年朋友之請，本期特別增加開設進階班，課程以學習佛學經論與靜坐為主。

博雅教育之個人學習因緣／惠敏法師、解脫道三部曲——《阿含經》的相應智慧，觀自在與觀世音——解脫道與菩薩道／昭慧法師、清淨道論／性廣法師、「哈佛醫師心能量」・談人際關係與工作／許瑞云醫師、活動企劃・執行夢想／賴金光老師、寧靜的喜悅、無盡燈之夜、「心靈場域，自在奔馳——職場、情場、能量場」座談會等課程。

■報名方式：

即日起受理報名，額滿為止。報名表請以下列任一方式回擲。

- ◆線上報名：<http://www.hongshi.org.tw>
- ◆洽詢電話：03-4987325 紹玄法師
- ◆電子信箱：hong.shi@msa.hinet.net
- ◆傳 真：03-4986123



第七屆「開心一夏兒童營」招生啓事

～ 開啟美善心靈・讓生活智慧發芽～

■活動緣起

「教出卓越的兒女」這是天下父母共同的心願。然而在這價值混亂、社會脫序的時代，要避免孩子掉進社會五花八门的誘惑裡，實在是費盡大人們的心思。有人說佛教是「勸人為善，淨化人心」的宗教，是「自覺覺他、福慧雙修、解行並重」的教育；有人說哲學是「愛智、規約、思辨、分析之學」，同時哲學是「安身立命的基礎、是做人處世的準則、是人生奮鬥精神的原動力、是訓練心靈的滋養料。」於是，我們嘗試設計「融合人間佛教理念與哲學思考的兒童體驗營」，期望透過課程活動與對話，讓孩子們體驗人間佛教理念及生活哲學思維，並進而鞏固孩子們的良知、良能。

「卓越不是口號而是行動」，讓我們這一群對兒童營有著崇高理想的人，攜手合作共同開啓孩子的美善心靈，豐富孩子的生活智慧。

■活動宗旨

- 一、充實兒童的暑假生活，提供多元的學習經驗。
- 二、提昇兒童的生活智慧、自信心、與團體合作能力。
- 三、藉由佛法與哲學的融合方式，豐富孩子們的心靈與對生命真善美的感知。
- 四、透過佛法與生活哲學，帶領兒童探索生命中的真善美，並落實印順導師人間佛教之理念。
- 五、從「做中學、學中做」體驗生活美學，造就兒童成為全方位的生活達人。
- 六、型塑兒童慈悲喜捨、惜福感恩之美德，讓孩子的心越來越善美、柔和。

■主辦單位：佛教弘誓學院

■活動方式

- 一、主要活動內容：人間佛教理念與兒童哲學思考的體驗，本屆營隊以「感恩」為主題，所有課程與團康遊戲將以此作為課程設計主軸，讓小朋友學習感恩生命中的一切人、事、物。

課程：夏夜，我們來寫詩、感恩禮物——美勞創作、學佛學活——佛門禮儀、課誦、說故事——感恩生命的美好、手語歌——我願／讓愛傳出去、點燈祈福、靜坐定心、典範學習、大地遊戲等。

- 二、活動時間：7月8日（五）至10日（日）

- 三、活動地點：佛教弘誓學院

- 四、參加對象：國小一至六年級學生

- 五、招收名額：100名

- 六、活動費用：免費參加

■報名日期：105年5月14日起至7月1日止（名額有限，報名額滿即截止）

■報名方式：

- （一）傳真報名：佛教弘誓學院，傳真：(03)4986123，傳真後煩請來電確認。
- （二）親自報名：桃園市觀音區新富路一段622巷28號 佛教弘誓學院，電話：(03)4987325
- （三）線上報名：<http://www.hongshi.org.tw>，並請電洽涂晏婷居士／0939-620-206 確認，以免漏失。

玄奘大學104學年度「宗教文化與生活藝術」專題講座

第二學期：《宗教音樂與冥契經驗》

◎目標策略：

2004 年由文建會等單位主辦的「國際宗教音樂學術研討會」提到：世界主要的宗教幾乎都將音樂安排於宗教儀式當中，以作為紀念、讚美、歌頌神或者其他特殊的宗教目的。然而談到音樂的宗教功能時，決不只是將音樂放置於某種宗教場合，使之成為宗教儀式的一部份而已，而必須使音樂維持特殊效能，以符合此一宗教的需求，甚至可說音樂是一個宗教文化的小宇宙(microcosm)，能夠反應一部份宗教的結構、型態與思想。本課程除循此論述探討宗教音樂觀對音樂之宗教角色與功能的影響，並採取冥契進路，觀察宗教儀式與冥思中音樂的使用。

◆2004 年「國際宗教音樂學術研討會」：<http://ntua.edu.tw/~gspa/web/intro.htm>

◎教學策略：

本課程特邀請知名專業師資，如第 25 屆金曲獎傳藝類最佳宗教音樂專輯獎得主徐清原老師、國立台南藝術大學民族音樂學研究所所長蔡宗德老師、天主教會台灣地區主教團禮儀委員會聖樂組協調人蘇開儀老師等，就其領域專長進行授課。

課程則以台灣各主要宗教音樂為主，包括佛教、道教、天主教、伊斯蘭教等，此外還包括特殊的原住民祖靈信仰及草原民族的泛唱等，說明每一種宗教音樂的特性、功能、型態與演出方式。

編號	預定日期	演講或體驗主題
1	105/02/20 (六)	主題：六根門頭，放光動地——從佛教止觀境界談冥契經驗的超常感知(一) 講師：釋性廣／玄奘大學兼任助理教授、禪師及禪學研究專家
2	105/03/05 (六)	主題：空山靈語母娘之歌——以台灣會靈山為例兼談佛教梵唄音樂 講師：釋一玄／苗栗造橋晏修精舍住持
3	105/03/19 (六)	主題：六根門頭，放光動地——從佛教止觀境界談冥契經驗的超常感知(二) 講師：釋性廣／玄奘大學兼任助理教授、禪師及禪學研究專家
4	105/04/02 (六)	主題：儀式僧文化面面觀 講師：陳省身／國立空中大學兼任講師
5	105/04/16 (六)	主題：西藏聲瑜伽——聲音禪 講師：徐清原／音樂製作人、第 25 屆金曲獎傳藝類最佳宗教音樂專輯獎得主
6	105/04/30 (六)	主題：聽即解脫——觀音法門與泛唱之道 講師：呂啓仲、李維琳／聲音療癒師&泛唱藝術家
7	105/05/14 (六)	主題：伊斯蘭蘇非主義宗教儀式音樂文化 講師：蔡宗德／國立台南藝術大學民族音樂學研究所所長
8	105/06/04 (六)	主題：天主教聖樂——喜樂(愛)的詩篇 講師：蘇開儀／天主教會台灣地區主教團禮儀委員會聖樂組協調人、奧地利合格天主教會音樂家
9	另訂	主題：音樂采風·成果發表 展演者：選修同學

★講座時間為下午一時至五時。由於場地限制，該課程原則上限定選修生聽講；意者請向本校終身教育處報名「隨班附讀」。

◎以下精采課程歡迎非選修生聆聽：

性廣法師（玄奘大學兼任助理教授、禪師及禪學研究專家）

講題：六根門頭，放光動地——從佛教止觀境界談冥契經驗的超常感知

地點：玄奘大學妙然樓 404 教室

有意報名旁聽者，請逕洽(03)4987325（佛教弘誓學院秘書處），或到弘誓官網線上報名

104.12.1

■上午，玄奘大學社科院院長昭慧法師於聖印廳，為「新住民子女教育研討會」主持第二場發表會，主講人是朝陽科技大學銀髮產業管理系黃富順教授（中華民國成人及終身教育學會理事長），講題是「全國新住民火炬計畫之成效評估」。下午，法師主持綜合座談，與談人分別是玄奘大學學務長朱美珍教授、教學發展中心高旭繁主任、內政部移民署李明芳專門委員、南洋台灣姊妹會邱雅青執行秘書。

104.12.2

■中午，昭慧法師於玄大參加社工系追蹤評鑑待釐清問題會議。



玄大法律系主任王榮聖教授暨教師，於圖資大樓門口迎接法律系追蹤評鑑訪評委員。（104.12.3）

104.12.3

■上午於玄大，昭慧法師與研發處蔡耀弘處長率同法律系主任王榮聖教授暨教師，於圖資大樓門口迎接法律系追蹤評鑑訪評委員。中午參加法律系追蹤評鑑待釐清問題會議。傍晚，法律系所追蹤評鑑結束，訪評過程圓滿順利。

104.12.4

■95歲高齡的知光師公近日因便秘身體不適，是日上午，由本院護法林學霆居士安排救護車，到台北慈濟醫院門診，昭慧法師、明一師父與長照

員李湘雲居士陪同。經趙有誠院長親自看診，並請各科醫師會診後，判斷須住院細心療護。

■「阿彌陀佛關懷中心」（ACC）舉辦「2015行願非洲·感恩之旅」巡迴表演，邀請本院學眾與志工前往觀賞。是晚，學眾紹容、心慈、心皓、耀仁、紹玄師父、彩虹居士與志工等一行約五十人，分別赴新竹縣演藝廳共襄盛會。

「阿彌陀佛關懷中心」係由慧禮法師所創辦，每年都帶領非洲助養童，來台展開一個多月的感恩巡迴演出，對於每一場慈善巡演，孩子們都很用心表現，希望助養爸爸媽媽與民眾能看到自己的成長，有著為弱勢非洲發聲的意義。心皓師父代表學院捐贈十萬元贊助款，交由ACC秘書長心易法師轉交。

■中午，傳法師父至輔大宗教系，於「宗教與社會正義系列講座」中，與動物平權促進會理事長林憶珊共同演講「動物保護」議題，系主任蔡怡佳教授、莊慶信教授暨學生等三十餘位到場聆聽。



傳法師父至輔大宗教系於「宗教與社會正義系列講座」中，與動物平權促進會理事長林憶珊共同演講「動物保護」議題。（104.12.4，左起：宗教系秘書陳淑華、林憶珊、傳法師父、莊慶信教授、系主任蔡怡佳教授、助理林乙仙）

104.12.5

■上午，玄大宗教與文化學系舉行碩士班甄選入學考試，由根瑟·馬庫斯、張蘭石、蔡翊鑫三位

教授主持口試評審，共有十二位同學參加口試。

■上午於玄大，昭慧法師與蔡耀弘研發長率社工系主任林勝偉教授暨教師，於圖資大樓門口歡迎追蹤評鑑訪評團隊。中午，昭慧法師出席社工系追蹤評鑑待釐清問題會議。下午，林博文副校長、林順德總務長前來關心社工系評鑑情形。傍晚追蹤評鑑結束，訪評過程圓滿順利。法師率社工系主任、教師於圖資大樓門口前歡送訪評團隊，訪評委員特別讚歎社工系本日擔任助理的學生群「熱情、有禮」。



玄大社工系進行評鑑，全體師生士氣高昂。
(104.12.5)

104.12.6

■上午八時許，台北慈濟醫院黃思誠副院長與主任秘書喬麗華，特別帶水果禮盒到病房探視知光師公。上午十時，昭慧法師與令妹盧芷昭驅車前往醫院探視知光師公。兩日以來，慈濟趙有誠院長率同牙科、腸胃科、感染科醫師會診，醫護專家悉心治療與照護，師公之疾患漸有起色。

104.12.7

■下午一時，昭慧法師與系上教師應邀至行政大樓前廣場，與玄大宗教系碩士班研二學生拍畢業照。

■下午三時，昭慧法師於玄大參加人力盤點會議職務對接說明會、職員業務職掌標準化評定會議。

■下午五時，昭慧法師於玄大主持宗教與文化學系「宗教文化旅遊學分學程」教師成長社群第三次會議。



傍晚，昭慧法師於玄大主持社科院院特色計畫會議，頒發結業證書與服務證書，給培訓期滿且參與社區高齡服務的志工同學。(104.12.8)

104.12.8

■中午，昭慧法師於玄奘大學參加一級主管會報。下午四時，出席新進教師評估會議。接著主持「教卓計畫社科院特色計畫會議」，頒發參與「高齡者身心靈健康整合服務人才培訓營」志工證書及感謝狀、服務證書等，並跟與會的社科院師生集思廣益，討論下學期院特色計畫之各項子計畫與行動方案。

104.12.9

■是日，昭慧法師於玄奘大學參加系列校級會議。緊接著至新店慈濟醫院探視知光師公。

■從新店慈院出來後，法師至台北市雙城街，接族親盧國新、鍾崔香伉儷與其令嫻亞欣、孫女星潔闔家，至附近之觀世音素食餐廳錢行。翌日下午，國新兩老與孫女即將搭機至深圳，再返回梅州老家。

104.12.10

■上午，昭慧法師於玄大宗教系研究所講授天台學專題。緊接著大四生鄭宇倫、沈大業、陳詠綾等三位同學前來系辦公室，就學士論文向昭慧法師請益。

104
年
12
月
1
日
至
105
年
1
月
31
日

學團日誌



知光師公出院之前，喬麗華主秘（右）與醫護人員再次前來探望。（104.12.10）

■在台北慈濟醫院住院整整七天的知光師公終於出院，下午四時回到學院。住院期間，趙有誠院長、喬麗華主秘與醫護團隊細心會診療護，學衆宏量、心慈、明一、心皓師父與李湘雲居士輪流照護，讓高齡九十五歲的師公病情好轉，學團師生放下心中的大石。另感恩林學霆居士，費心安排救護車接送師公，並發心護持所有費用，學團師生至為感恩。



知光師公住院七天期間，仰賴李湘雲居士的照護。師公握著湘雲的手，跟她表達感謝之情。（104.12.9）

104.12.11

■翌日紫藤廬創辦人周渝老師將來院演講，是日晚課結束，學衆一同佈置無諍講堂，昭慧法師也到場給予建議。經過多番調整之後，最後將聽衆席排成圓弧狀，圍繞著中間講台，配合手染布桌巾及花藝裝飾，在莊嚴中又透著溫馨雅緻的氣氛。

104.12.12

■上午，玄大宗研所碩專班「原始佛教專題研討」課程於本院上課，由昭慧法師講授《雜阿含》的薩遮尼犍子經。除了該班21位學生之外，尚有本院學生及居士得悉聞法訊息而來旁聽，共計34人聽講。



紫藤廬創辦人周渝老師來院演講，分享他三十多年來與茶相遇、相知生命經驗。（104.12.12）

■中午十一時許，紫藤廬創辦人周渝老師提早來到，與昭慧法師、林碧津老師共進午齋，相談甚歡。餐後周老師到無諍講堂勘察場地，對於學院的用心安排，很感歡喜。

中午，用餐人數約一百人，大寮志工徐秋鸞師姊等十多位志工，烹煮了豐盛美味的素食佳餚供衆。餐後，大衆同心協力善後行堂。

■下午一時十分於無諍講堂，展開紫藤廬創辦人



周渝老師介紹茶會器皿的用法及意義，還分享珍稀好茶，有112位學員報名聆聽。（104.12.12）

周渝老師的專題演講：「正靜清虛圓——談茶生活中的修行」，有112位學員報名聆聽。本場演講是玄大宗文化學系「宗教文化與生活藝術」系列講座的第五場公開講座，由林碧津老師悉心策劃。昭慧法師親自擔任本次講座的主持人。

在本次演講中，周老師分享他三十多年來與茶相遇、相知的生命經驗，融通儒、佛、道哲思的茶文化觀，以「正靜清虛圓」五字總括其內涵。他從自然生態茶和有機茶開始說起，介紹茶生產的過程，分享茶會所使用到的器皿，介紹其用法及意義。特別帶來頂級的一葉茶、五十年老普洱茶，無私地與大眾分享。（詳見釋傳法、吳曙帆記：〈正靜清虛圓——周渝老師蒞院演講記〉，本期本刊頁50～52）



演講結束後合影留念。（104.12.12，前左起：林碧津老師、昭慧法師、周渝老師）

■晚上，昭慧法師為專修部三年級同學講授「宗教倫理學」課程。由於週一至週四，法師在大學忙於行政與教學，因此近三年來，專三這門課程，經常是在週休二日期間，提前上課的。

104.12.13

■上午，舉行本月的共修法會，由學眾帶領共修會眾誦經禮懺。兒童班亦同時進行常態性活動。中午佛前大供後，昭慧法師為大眾開示，以「宗



上午舉行本月共修，昭慧法師開示「從佛法看聖戰」。（104.12.13）

教聖戰」為題作佛法開示：

不久前在巴黎，發生人肉炸彈恐怖攻擊，傷及許多無辜。恐攻的危機蔓延全球，此中有難以化解的怨結。好戰份子以宗教之名展開「聖戰」，被灌輸以仇恨教育，情感上、理智上都已被制約。許多人對穆斯林生起「一合相見」，把他們通通視為「聖戰士」，對其排斥、貶抑。這只會讓他們更感受到敵意，更加深彼此的怨結，更容易讓人向好戰份子靠攏。

佛陀說「以諍止諍，終不能止」，怨結是不可能以仇恨來化解的，唯有「以慈止瞋」，否則是不止息的噩夢、永不停止的輪迴。但慈憫心如何升起呢？首先要打自內心讓觀念提升，「己所不欲，勿施於人」，自己不喜歡被歧視與壓抑，也就不會對他人施加歧視與壓抑；讓瞋恨的毒性減少，也就減少滋養恐怖分子的土壤。

恐怖分子離我們很像很遙遠，其實不然。台灣也有許多人將特定對象妖魔化，然後予以精神霸凌。我們不要容忍、姑息這種霸凌行徑，不要隨之起舞，對「操作民粹」的手段要洞觀其惡。

例如近日的頂新黑心油事件，法官依「無罪推定」原則判當事人無罪，引起許多民眾的不滿，

大家紛紛發起抵制，其中一項所謂「秒買秒退」行動，到COSTCO秒買秒退林鳳營牛乳，讓大批牛奶轉眼之間變成了廢棄物。這種把特定對象妖魔化的瘋狂行徑，已達到「株連九族」的程度。

對於這些事件，我們不能無感，但要作明眼人，以慈悲照顧好自己的心地，以中道的智慧，審視錯誤的資訊，並作出相對最好的因應。從社會制度來看，公平正義原則應該維持，「無罪推定」是對人權的保護，所以「法律要顧及民意」這種觀念，是要很謹慎的。即便「尊重民意」，也得注意不能流於「人民公審」，私刑伺候。並且民眾往往也會受到片面資訊的制約，不知覺間被偏頗的資訊洗腦，而激發莫名的仇恨情緒。

就個人修行來說，不要讓個人委屈成為難以化除的怨結，我們可以依《金剛經》「無四相」的智慧來化解，就公眾事務而言，我們就得重視公平與正義。而不能任令無辜民眾受害，或無辜當事人受到委屈。但我們同時也要警惕到仇恨所捲起的共業，不要妖魔化對方並株連無辜。不要人云亦云、隨群眾聲浪而起舞。「轉型正義」的提倡，亦復如是。我們如何能在不忘歷史教訓的前提下，不被仇恨之所操控？這在考驗著我們的智慧。

■共修會的同時，兒童班小朋友們在愛心志工的帶領下，展開各項有趣的學習活動。張月琴老師



兒童班小朋友們拿著美勞作品開心合影。（104.12.13）

以生動活潑的手語帶動團康，蔡美華老師講「感恩的蜜蜂」故事，本月的主題德目是感恩，勉勵小朋友們受人滴水之恩，應知湧泉以報。接著涂晏婷、高慶珍老師帶小朋友在庭院中玩遊戲、打球。最後由胡毓苓老師教導小朋友，運用輕脂土等材料創作，繼續完成上月未完成之「樹上的獨角仙和鏹行蟲」，完成一張張美麗的立體圖畫。小朋友在愛心爸爸媽媽、哥哥姐姐的陪伴下，開心地歡度美好時光。

■下午，昭慧法師為專修部三年級同學講授「宗教倫理學」課程。



上午，印尼金剛山佛教大學籌備處主任妙思法師（左二）在黃運喜教授（右一）陪同下，到玄大拜會昭慧法師。（104.12.14，右二：吳金雀居士）

104.12.14

■上午九時半，黃運喜教授陪同印尼金剛山佛教大學籌備處主任妙思法師、吳金雀居士、周婉真居士，到玄奘大學拜會昭慧法師，雙方就佛教高等教育之現況與展望進行交流。

■隨後，昭慧法師於玄大通識教育中心，於賴廣銘老師的「生命倫理教育」課程作專題演講，講題是「宗教與心靈——宗教信仰對生命的價值與意義」。

■中午，昭慧法師主持宗教與文化學系「生命禮儀學分學程」教師成長社群第三次會議。

104.12.15

■上午十時半，昭慧法師於玄大與所指導論文的宗教與文化學系學生作每週一次的例行會談。中午，參加一級主管會報。

104.12.16

■上午，昭慧法師二度於通識教育中心「生命倫理教育」課程，為不同班級作「宗教與心靈——宗教信仰對生命的價值與意義」之專題演講。

■下午一時，玄大宗研所邀請法國國立東方語言文化學院汲喆教授作專題演講，講題是「後89時代中國大陸的政教關係」，講座於妙然樓206教室舉行，聽眾約有25人，由昭慧法師主持並全程聆聽。汲教授此番來台是應清華大學之邀請，昭慧法師得悉之後，立即邀請他撥冗蒞校演講。他針對天安門事件前後，大陸的政治社會情勢及政教關係之轉變，做了深刻的觀察與分析。為中國宗教的「世俗主義」而不等於「世俗化」，下了精闢的結論：世俗化的三大特徵，在中國世俗主義的宗教政策中，是全然不存在的，這顛覆了西方學界對「世俗主義」的理解。

演講畢，昭慧法師請汲教授到圖資大樓一樓Cafe Desk喝咖啡，兩人相談甚歡。近五時，由智音師父開車送回清大，晚間搭機離台回巴黎。（詳見昭慧法師臉書留言錄：〈來自巴黎的知識饗宴與



法國汲喆教授來到玄大宗研所演講，系上師生共約25人到場聆聽。（104.12.16）



玄大宗研所邀請法國國立東方語言文化學院汲喆教授作專題演講。（104.12.16，前左起：悟殷法師、昭慧法師、汲喆教授、林碧津教授）

輿情反思——汲喆教授演講札記》，本期本刊頁45～46）

■傍晚五時，昭慧法師主持玄大社科院「社會科學概論開放式課程社群會議」。



昭慧法師於玄大社科院主持「社會科學概論開放式課程社群會議」，與會老師們合影。（104.12.16）

104.12.17

■上午，昭慧法師於玄大宗研所講授天台學專題。隨後，大四生鄭宇倫、沈大業、劉逸柔、張懷之、陳詠綾同學前來系辦公室，就學士論文向昭慧法師請益。

104.12.18

■上午，明一法師與湘雲陪同知光師公至台北慈濟醫院回診。原期待能拔除導尿管，但醫師謹慎評估，拔導尿管後，須喝500cc開水，等候三小時



師公出院前，泌尿科謝政興主任醫師（左）前來探視。
（104.12.29）

以觀察其排尿量並檢驗餘尿後，再行決定是否要持續插入導管。認為此時師公體力太弱，不宜久坐，因此建議暫不拔除，並為她開了三週的口服藥。

■昭慧法師知悉後相當擔憂。原來，自從12月4日第二次因便秘住院，12月7日進行超音波檢查，發現其餘尿900cc，有腎水現象，因此醫師緊急為師公配戴導尿管與尿袋，至今已12天，若再戴21天，恐將長期依賴導尿管而無法自主排尿，且增加感染風險。故於翌（19）日晚間，昭慧法師洽請喬麗華主秘安排師公住院觀察餘尿量，儘可能拔除導尿管。主秘乃居間安排下週一住院，院方並安排泌尿科主任謝政興醫師擔任主治醫師。

■晚上，主持本院新校舍建設工程的瀚邦集團涂豐菴副總經理，率親屬來院參加晚課共修，為甫過世的令堂涂李阿菊老居士誦經迴向，本院護法志工約十五人一同參加。民間喪禮向有「做七」的習俗，但本院並不接經懺佛事，而鼓勵家屬來院參加晚課共修，將課誦內容改為誦《金剛經》與佛法開示。因此接下來連續七週的每週五，涂副總與親屬將來院參加晚課共修，為亡母迴向功德。

104.12.19

■上午，昭慧法師於玄大宗研所碩職班講授「原

始佛教專題研討」。

104.12.21

■上午，知光師公第三次入住新店慈濟醫院，就泌尿功能問題做進一步觀察與照護。

此次住院前後九天，至29日中午方才出院。住院期間，趙有誠院長、謝政興醫師、喬麗華主秘及醫護人員，視病如親，細心檢查，與昭慧法師密切聯繫，商討最佳方案。學眾明一、心慈、心皓、紹玄師父及長照員李湘雲居士輪流隨侍，在Line上作即時實況報導。學眾一方面不捨老人家辛苦，更感恩承擔照顧工作的同學。而師公一度令人相當擔憂的病情，終獲好轉，聞者咸感歡喜，祝願佛力加持她老人家，病苦遠離，身心安康。（詳見昭慧法師臉書留言錄：〈道在屎尿：老病照護經驗分享〉，本期本刊頁53～66）



師公出院前來到護理站，向慈濟醫院白衣大士們致謝並合影留念。（104.12.29）

■中午，昭慧法師於玄大參加彈性薪資會議。傍晚參加法律系新聘教師徵審會議。

104.12.22

■中午，昭慧法師於玄大參加一級主管會報，代表社科院就碩士生延畢人數與延畢理由作分析報告，進行現有師徒制之改善評估，以及行政資源分配與作業流程之建言。



上午，玄大社科院到新竹市朝山社區作高齡巡迴服務。
(104.12.23, 左起：古永利教授、宋俊賢教授、曾國修教授、昭慧法師、陳悅萱老師)

104.12.23

■玄大社科院教學卓越計畫「高齡者身心靈健康整合服務人才培育」的跨域創新計畫，是日上午到新竹市朝山社區作高齡巡迴服務。社科院院長昭慧法師率領法律系曾國修教授（前新竹市副市長）、法律系宋俊賢教授、應心系古永利教授、宗教系陳悅萱教授及三系學生共二十餘人一同參加。宗教與文化學系提供高齡養生舒緩按摩服務，應心系提供桌遊服務，法律系提供高齡法律諮詢服務。老人來了三十餘位，有的高齡九十餘歲。大家和樂融融，桌遊組更是不時爆出笑聲！聯合報與振道有線電視記者到場採訪。

■下午十二時五十分，玄大社科院於慈雲廳舉辦



宗教與文化學系提供高齡養生舒緩按摩服務，老人家好開心。(104.12.23)

「社會科學概論教學成果發表會暨社科院教學觀摩會」，院長昭慧法師主持並開幕致詞。接著主持第一場次，邀請生命倫理學會前會長、臺北醫學大學醫學系蔡篤堅教授作專題演講，講題是「新亞洲和全球氣象之展望：繼往開來的臺灣生命倫理和社會實踐」。

隨後教學成果發表會，由朱美珍學務長、張鋹盛、黃博聖、陳悅萱、查重傳、陸敏清、張蘭石、林碧津老師等八位教師分別作報告，最後由昭慧法師、朱美珍學務長與高旭繁主任作總結講評，為該場研討會畫下完美句點。是日與會者約兩百人。



玄大社科院於慈雲廳舉辦「社會科學概論教學成果發表會暨社科院教學觀摩會」，邀請臺北醫學大學醫學系蔡篤堅教授作專題演講，院長昭慧法師致贈感謝狀。(104.12.23)

104.12.24

■上午，昭慧法師於玄大宗研所講授天台學專題。

■晚上，昭慧法師前往新店慈濟醫院探視知光師公，為師公作精油芳療。（詳見昭慧法師臉書留言錄：〈最喜樂的平安夜〉，本期本刊頁54）

104.12.25

■晚上，瀚邦建設涂豐莒副總經理率親屬來院參

104
年
12
月
1
日
至
105
年
1
月
31
日

學團日誌

加晚課共修，為往生的令堂涂李阿菊老居士誦經迴向。共修畢，昭慧法師來向涂副總問候致意。

104.12.26

■清晨，昭慧法師再赴新店慈濟醫院探視知光師公，並為她作第二次芳療。（詳見昭慧法師臉書留言錄：〈我又不是「沙鼻牛」！〉，本期本刊頁57）

■上午十時，明一、心皓、紹玄師父赴台北第一殯儀館福壽廳，參加兒童班楊玉治老師令尊楊金沛老居士之公祭告別式。玉治老師長期為兒童班義務教學，同為愛心老師的鄭幸讚、蔡美華伉儷、高慶珍是日亦隨師父前往致祭。中午，鄭幸讚、蔡美華伉儷請師父們到觀世音素食餐廳用齋。



中午，來自北京的張新鷹教授偕夫人王亞軍女士來院拜會昭慧法師。（104.12.26）

■上午十一時半，來自北京的張新鷹教授偕夫人王亞軍女士來院拜會昭慧法師。是日正逢劉德芳醫師來院義診，法師特地請劉醫師給兩位貴賓作整療，隨後一同進用午齋。餐後稍事休憩，下午二時續於嵐園茶敘，與久未謀面的知交相談甚歡。四時許，由德發居士開車載往機場搭機離台。

■下午，玄大宗教系碩職班「宗教文化與藝術講座」第八講，邀請國家級太極拳教練黃藍穎老師講授「太極拳的武與養生」。黃老師帶來八步定勢椿功，功法柔中帶剛，如行雲流水，還特地邀



下午，玄奘大學「宗教文化與藝術講座」第八場專題演講後合影。（104.12.26，前排左六起：張文淮醫師、林碧津教授、黃藍穎老師）

請了當代中醫診所張文淮醫師，結合中醫學，為同學講述太極拳的理論與思路，也帶出了太極拳的經絡運動動力要訣在：以心行意、以意行氣、以氣運身。這一動一靜的課程，十分精彩！

104.12.27

■凌晨1時半，師公被扶抱起床自行排尿後，深感病苦累己累人，專志祈願往生，請看護之明一、心慈師父為其上香、念佛。昭慧法師於Line知悉後，乃於無諍講堂上香，同步虔誦觀世音菩薩聖號。師公神情安祥，悲欣交集。至清晨4時42分，師公見觀音菩薩放大光明於右前方窗前顯現瑞相。（詳見昭慧法師臉書留言錄：〈菩薩現瑞，放大光明〉，本期本刊頁64）

■下午二時，昭慧法師赴台北NGO會館，出席台灣公民參與協會成立大會暨記者會，心皓師父、



昭慧法師赴台北NGO會館，出席台灣公民參與協會成立大會暨記者會。（104.12.27）

德發居士開車陪同。該會由社運達人何宗勳先生所發起並擔任理事長，邀請昭慧法師擔任顧問，會員成員涵蓋台灣當前中堅NGO工作者。當天出席貴賓尚有：公民監督國會聯盟前理事長顧忠華教授、現任理事長施信民教授、板橋社區大學張則周教授、前立委簡錫堦等人，共約四十人與會。

■記者會結束，昭慧法師與令妹盧芷昭闔家到新店慈濟醫院探視師公。



昭慧法師與令妹盧芷昭闔家到新店慈濟醫院探視師公。
(104.12.27)

104.12.28

■上午十時，昭慧法師於玄大出席研發處會議。中午十二時半，主持社科院院教評會。

■內政部舉辦「宗教樂活體驗行程」徵選活動，本院提報「樂活養生營」參加徵選，初審業已獲得通過，是日下午來院進行實地訪評。由民政司林清淇司長親自領銜，訪評委員尚包括：民政司簡任視察鄭英弘、宗教輔導科蔡明謙科長、南華大學宗研所陳美華教授、真理大學觀光系余曉玲教授、中州科技大學觀光系黃麗安教授、台灣文史教育工作者鄭兆祥老師、高苑科技大學建築研究所林世超教授，及工作人員劉昌林、羅欣怡等人。一行人約於下午四時抵達本院，知客心謙師父及書記心宇師父迎接，先帶領參觀住宿環境、無障



內政部「宗教樂活體驗行程」訪評委員來院進行實地訪評，於嵐園聆聽簡報。(104.12.28)

礙設施。接著引至嵐園，由傳法師父簡報「樂活養生營行程規劃」，輔以鬆肩抬胯教學影片、學員心得分享影片、劉德芳醫師實作教學影片。最後進行意見交流，並回應評委提問有關人數年齡限制、外語需求等問題。

隨後參觀法印樓、禪堂、無諍講堂，最後一站至齋堂品嚐餐點。見到色香味俱全的素食佳餚，紛紛拿起手機拍照，吃得津津有味，一致稱讚。對於少油少鹽的健康烹調方式，亦表佳許。餐後，林司長堅持自己洗碗，當用到學院自製的洗碗精時，心謙師父介紹是用柑橘皮自製的，司長則說他家也是用清潔酵素自製洗碗精。

最後於無諍講堂團體大合照，一行人約五時四十分離去，實地訪評順利圓滿。



內政部來院實地訪評結束，於無諍講堂合影留念。
(104.12.28，前排中：民政司林清淇司長)



師公返回學院，在寮房臥床上開心豎起大拇指。
(104.12.29)

104.12.29

- 上午，昭慧法師於玄大出席一級主管會報。
- 上午，心皓師父開車前往新店慈濟醫院，接知光師公及明一、紹玄師父返回學院。下午二時抵達，昭慧法師與學眾歡喜迎接。

104.12.31

- 中午，昭慧法師於玄大參加「弱勢輔導計畫期末成果告書撰寫說明會」。

105.1.1~2

- 社運友人來院舉辦「第十二屆社運沉澱日」，共有十六人參加，包括資深社運人陳曼麗、何



社運友人來院舉辦「第十二屆社運沉澱日」，於觀景台合影留念。(105.1.1，前排左起：高茹萍、何宗勳、昭慧法師、陳曼麗、倪杰、鄭凱榕，二排左起：黃淑玲、何賴傑、林韋任、田智雄、莊國榮，後排左起：林均翰、蕭嘉慶、曾懷慧、陳冠宇)

宗勳、高茹萍（攜愛犬Omima）、何賴傑、莊國榮、黃淑玲、鄭凱榕，反賭盟友謝啓大律師（前立委）、謝小韞參事（前台北市文化局長），資深媒體人蕭嘉慶，還有陳冠宇、曾懷慧，遠自美國前來的Jeferry（倪杰，美國杜克大學博士候選人），以及青年社運人林均翰、田智雄、林韋任等。

1日上午九時多，社運友人陸續抵達本院，先在嵐園喝茶休憩。十時半，昭慧法師來到嵐園與大家晤面。之前在臉書上知悉師公住院，大家都非常關心，問候師公近況。十一時，沉澱日發起人何宗勳到來，大家一同在韶因觀景台合照，隨後享用午齋。



社運友人中午開心享用豐盛美味的素食佳餚。(105.1.1)

午齋由徐桂蘭師姊掌廚，與香積組志工烹煮出色香味俱全的素食佳餚，大家紛紛拿起手機拍照，讚歎是從未吃過的美味，感謝師父們的熱情招待。

餐後在嵐園茶敘，大家先自我介紹，隨後自由活動。

午後，由於天氣晴朗、冬陽暖暖，監院明一法師與湘雲推著輪椅帶師公出來散心。社運友人由於近期在臉書看到法師分享師公的病緣與修行，非常關切師公，逐步出嵐園，與師公合影留念。何宗勳還贈送一包義大利香料給師公。

緊接著，院狗拿鐵出來認識新朋友Omima，法師就在大樹綠蔭下與高茹萍暢談狗經，享受難得的



下午三時舉行反賭聯盟高峰會議。(105.1.1, 左起：謝啓大、謝小韜、何宗勳、昭慧法師、陳曼麗)

輕鬆時光。

下午三時在嵐園和室區，召開反賭聯盟高峰會議，與會者有昭慧法師、謝啓大律師、謝小韜參事、何宗勳、陳曼麗（民進黨不分區立委候選人第3名）。反賭會議結束後，聽謝委員談及1999年以來的兩岸形勢，以及台灣的區域安全。

下午五時半用晚餐，心謙師父特別煮了紅燒麵，志工溫莉花煮了多道菜餚，大家大快朵頤，頻呼比葷食更好吃。晚上，繼續在嵐園談天說地，交流近期社運動態。資深立委謝啓大向即將上任的新科立委陳曼麗面授機宜，講述立法院生態，也讓旁聽者大開眼界。

2日清晨，有的人睡到自然醒，有的人早起與常住共進早齋。餐後自由活動，黃淑玲帶著新朋友參觀校園，有的人在禪堂經行、靜坐，有的人則



上午於禪堂，昭慧法師講授佛家止觀的道理，帶著社運友人做鬆肩抬膀。(105.1.2)

在嵐園喝茶聊天。上午十時，昭慧法師來到禪堂，講授佛家止觀的道理，教大家學習淺顯的身念處，靜坐結束後，帶大家起身鬆肩抬膀。中午，享用豐盛美味的午齋之後，下午一時，由德發、彩虹開車送往高鐵，「第十二屆社運沉澱日」圓滿結束。



沉澱日活動結束，香積組志工邀請師父們去楊梅登山。(105.1.2)

105.1.2

■沉澱日活動結束，下午，大寮善後收拾完畢，兩天來辛苦張羅飲食、熱情款待社運友人的香積組心謙、宏量師父與徐桂蘭等志工，臨時起意前往楊梅福人山登山，邀請監院明一、果定、耀仁師父同行。在山上巧遇徐秋鸞等另五位志工，大家一起度過開心的下午。

105.1.4

■上午十一時半，昭慧法師於玄大參加彈性薪資評審委員會。中途，大傳系陳雅琪同學來向法師拍攝賀年影片。中午，法師於宗教與文化學系主持系課程委員會、系務會議與系教評會。

105.1.5

■中午，昭慧法師於玄大出席一級主管會報。接著出席第一次校務發展委員會。

105.1.6

■早上九時，昭慧法師於玄大出席招生處之寒假

活動協調會。中午主持院主管會議，討論106學年度招生總額及碩士生延畢現象改善等議題。

■下午，陸續參加校教評會、行政會議、工作獎金檢討會。於行政會議上，劉得任校長頒發教育部銀質獎章給昭慧法師。



劉得任校長頒發教育部銀質獎章給昭慧法師。
(105.1.6)

■下午三時半行政會議中途，廣電系潘雅柔同學帶著攝影團體，向昭慧法師訪談有關「高齡服務」院特色教卓計畫的教育理念與實施內容。

105.1.8

■是日，玄奘大學宗教與文化學系於國際會議廳舉行101級學士論文發表會，系主任昭慧法師於開幕式中致詞，作第一場次的講評人，並於閉幕式作總講評。議程安排了四場發表會，共有28位同學發表，系上老師根瑟·馬庫斯、張蘭石、邢金俊、陳悅萱、蔡翊鑫老師全程出席並作講評。本屆學士論文發表會，由於邢金俊老師悉心指



玄奘大學宗教與文化學系舉行101級學士論文發表會。
(105.1.8)

導，大四同學的全心投入，會場佈置得非常溫馨，會場外廊道兩側，張貼著學生四年學習與活動的系列照片。邢老師於事前要求同學作簡報演練，這使得整個發表會的節奏非常緊湊，學生的台風甚佳，個個上台都落落大方，時間控制得很好。比較特別的是宗教文創專題的發表，有的學生製作猴年圖案紅包，有的學生製作印第安彩繪襯衫，有的學生烹調色香味俱全的養生蔬食美味並擺盤呈閱。閉幕式上，昭慧法師讚歎同學們台風穩健，創意十足，潛力無可限量，並指出：每個人要擺對位置，擺對了地方，就很有可能是那個領域的天才。法師特別感謝邢老師的愛心指導，以及同學的辛勤張羅，讓本屆發表會圓滿成功。



第二場研討會，學生發表完畢，全部上台一字排開，根瑟老師站在右側逐篇講評。(105.1.8)

105.1.9

■上午，昭慧法師於玄大宗研所碩職班講授「原始佛教專題研討」。授課畢，驅車趕赴台北慈濟醫院，參加歲末祝福感恩會。

■上午十時，學眾明一、心謙、心宇、心皓、果定、傳聞、宏量師父赴台北第二殯儀館，參加瀚邦集團涂豐萼副總經理令堂涂李阿菊老居士的公祭告別式，主持追思讚頌儀式。隨後前往台北慈濟醫院。

■約於十二時半，學眾抵達台北慈濟醫院，先隨



昭慧法師率學眾赴台北慈濟醫院參加「歲末祈福感恩會」。證嚴法師為大家親贈福慧紅包。(105.1.9)

慈濟師姊到三樓會議室用餐。一時半，昭慧法師自新竹趕到現場會合。證嚴法師見到法師，非常高興。法師被安排坐在證嚴法師左側。

祈福會開始，先觀賞去年度慈濟國內外賑災與醫療、環保的紀錄片，接著上人發福慧紅包，每個人都非常歡喜。接著九位在慈濟就醫的八仙塵爆患者，分享從危急到恢復的過程，表達對院長、醫護與慈濟志工竭力搶救，院長絕不肯放棄任何一位病患的感恩之情。證嚴法師開示時回顧整年度的賑災救苦，特別提到她對塵爆病友受大劫難的心痛與不捨。

慈濟醫院趙有誠院長帶領醫療團隊與全院同仁演繹「藥師如來十二大願」序曲和終曲，呈現患者病苦與醫者悲心，最後長跪合掌，矢志追隨證嚴法師，為濟渡病苦衆生而發弘誓願，讓全場深為感動！



台北慈濟醫院全體同仁點燃心燈，虔誠發願。(105.1.9)

祈福會在證嚴法師帶領大眾虔誠祝禱迴向聲中，畫下圓滿句號。

四時半左右，昭慧法師率學眾向證嚴法師告辭，上十二樓慰問悟德法師令慈陳新妹居士。是日，慈濟醫院與慈濟志工盛情布施漂亮的存錢竹筒與豐盛的食品，德宣法師還幫學團準備了三十份福慧紅包結緣。



證嚴法師與昭慧法師合影(105.1.9)

■離開台北慈濟醫院，學眾返回學院。而昭慧法師則返回玄大，與宗研所碩職班同學聚餐。

105.1.10

■上午，舉行本月的共修法會，由學眾帶領共修會眾誦經禮懺。中午佛前大供後，昭慧法師以「總統大選」為引作佛法開示：

再過一周就是總統大選，本屆選情風平浪靜，這才是一個成熟社會的表現。政治是在做資源分配的工作，分配財力、權力、土地等資源，這需要理性的運作，而非激情的激盪。激情往往挑起我們的爭競心，讓我們不能理性思考政策的利弊得失，只顧著與敵對陣營捉對廝殺，失去理智，更失去公正心。既定成見，往往讓人放大特寫對方的缺失，變得只有立場而沒有是非。

政策追求的是大多數人的利益，但因政策而受損的少數人，就須由公共資源來作補償，這才是符合平衡與公正法則。權力鬥爭當中，當權者往往

優先分配資源給支持者，這樣就容易造成人心的不平，更添動盪不安。任何政策的推行，難免有利有弊，若將其弊放大特寫，對其利則略而不談，爭鬥將無有止境，任何政策都將無法推行。佛弟子要了解，為何政治讓人狂熱，是因為權力、利益的誘惑。我們應該撥開激情的迷霧，理性思考政策對國家、對民眾、對蒼生有無利益，這才是中道精神。

政治鋪天蓋地，是每一個人躲不開的事情，所以佛弟子當然要參與政治，那麼佛弟子可以參政競選嗎？以佛弟子的中道精神去行，當然是件好事。



舉行本月的共修法會，昭慧法師以「總統大選」為引作開示。(105.1.10)

針對「共修」的意義，昭慧法師鄭重叮嚀：

共修的力量，比獨修大得多了。一者因為大眾心念共振加乘，激盪出正向的強大力量；再者，自修要維持專注力並不容易，容易隨著慣性奔馳其心，共修較能讓人專注。最後，在共修時聆聽佛法開示，能夠矯正偏差的思維。這些效益加乘，正向力量是很大的。所以請大家務必珍惜共修機會，來讓心靈充電，也為彼此祝福，維繫共修的精神與品質。

■共修會的同時，兒童班小朋友們在愛心老師的帶領下，排練歲末感恩祈福聯誼會的手語歌表演。今天來了位新的手語老師葉春美師姊，今後



胡毓苓老師教兒童班小朋友們做一個屬於自己的「年曆」，融入「家」的意涵，祈願全家平安健康。(105.1.10)

將加入愛心老師團隊。接著在庭院中玩遊戲、打球。為了迎接新的一年的來到，這次胡毓苓老師特別教小朋友們做一個屬於自己的「年曆」，融入「家」的意涵，祈願全家平安健康。小朋友們運用粉彩紙、瓦楞紙、各色壁報紙、緞帶、毛球等材料，創作出可愛的「年曆」作品。在愛心爸爸媽媽、哥哥姐姐的陪伴下，開心地歡度美好時光。

105.1.10~1.16

■性廣法師於苗栗淨覺院主持禪七，10日上午八時入堂，16日下午四時半出堂，共有六十人參加。應智道和尚尼及住持道融法師之請，性廣法師已連續三年至該寺教禪七，經過三年持續的練習下來，住眾師父和蓮友們的精神體力都進步了許



性廣法師於苗栗淨覺院主持禪七，共有六十人參加，團體大合照。(105.1.15)

多。有居士罹患嚴重骨刺居然痊癒，不再視盤腿靜坐為畏途。也有居士胃食道逆流、過敏性鼻炎、梅尼爾氏症得到明顯改善，不必再服用西藥。性昊法師也分享，她自幼困擾的頭痛、鼻竇炎和內耳眩暈，幾乎好了九成！



應智道和尚尼（中）及住持道融法師（左）之請，性廣法師已連續三年至該寺主持禪七。（105.1.15）

這次禪七，廣法師繼續講解身法及心法，四大平衡原理、鬆肩抬胯功法，特別強調「現法樂住」，修行的利益是當生就可以親證的。養生的目的不是貪愛享受，而是為了好修行。禪修的基本前提是要以「戒」為師，否則因地不正，果招迂曲。鼓勵在家菩薩求受五戒、八關齋戒，茹素、吃清淨的食物；照顧好身與心，練習鬆開對貪愛、瞋恨的緊抓不捨。每天持續做鬆肩抬胯、修安般念、慈悲觀，有耐心、恆心、精進、專心地練習，成效自然次第呈現，身體健康、耐久坐、現光明相、入禪定，當生就可以體驗到禪修的殊勝利益。

經過廣法師循序漸進的教導，學員們法喜滿盈，身心輕安、自在快樂地修行。

105.1.11

■下午，昭慧法師於玄大主持社科院課程委員會，接著出席生命禮儀系務會議。

105.1.12

■中午，林吉鶴老師來院拜訪昭慧法師，在法印樓二樓會客室晤談。林老師自玄大法律系教授退休之後，全心投入志願服務與教育培訓工作，目前是台中「慈心社會福利慈善事業基金會」董事長，並主持跟空中大學合作的「志願服務學分學程」。該會推展慈善救濟工作已三十餘年，目前主要為獨居年長者送餐，每天供應達兩千份之多！（可參閱：<https://www.peopo.org/news/294429>）該會在東勢清幽山林之間打造「慈心慈播清淨林園」（可參閱：<http://blog.udn.com/tea122/7009069>），作為志願服務的教育訓練基地，現有約150位學生就讀學分學程。慈善與教育事業體皆樹立良好口碑，可說是佛教公益事業的一個典範，令人讚歎！

由於法師還要趕到玄大開會，故午齋前就向林老師告辭。林老師則於用過午齋之後，方才驅車離去。



林吉鶴老師來院拜訪昭慧法師，在法印樓二樓會客室晤談。（105.1.12）

■下午二時，昭慧法師於玄大研發處，出席第三週期院系所評鑑指標規劃會議，由研發長蔡耀弘教授主持。

105.1.13

■中午，昭慧法師於玄大宗教與文化學系，主持弘誓僧伽助學金餐會暨座談會，與領助學金的出



昭慧法師於玄大主持弘誓僧伽助學餐會，與領助學金的出家同學（左起）常樂、見性、妙傳、悟堅師父餐敘。（105.1.13）

家同學常樂、見性、妙傳、悟堅師父餐敘。接著出席校務會議。

105.1.15

■學院本學期課程於昨日結束，今日舉行年度大掃除，上午，專修部全體學生在常住師父帶領下，將校園各處進行環境整理，迎接農曆新年的到臨。



上午舉行年度大掃除，專修部同學們不畏嚴寒，全力投入整掃工作，讓校園頓時煥然一新。（105.1.15）

■香港浸會大學宗教及哲學系系主任關啓文教授暨吳有能、陳士齊、陳成斌教授，帶領師生一行30人，組成台灣大選參訪團，下午三時參訪本院，與昭慧法師進行座談。

座談會中，師生陸續問到頗為深刻的問題，包括：如何從事社運的跨宗教合作？在對立與衝突

的社運張力下，如何從宗教智慧中尋求心靈的寧靜？香港佛教界面對醜聞與社運之爭議話題時，所端出來的佛言佛語（如：應該放下，不要執著；一切無常，無須從事改變社會的努力；居士不應過問僧人事務（指醜聞）……等等）是否合乎正理？



香港浸會大學宗教及哲學系師生來院參訪，在嵐園與昭慧法師座談。（105.1.15，左起：陳士齊教授、陳成斌教授、昭慧法師、關啓文教授、吳有能教授）

法師逐一作了誠懇的回答，並且直指那些冠冕堂皇之佛言佛語，背後所隱藏的是「色厲內荏」的根本問題。座談大約近五時結束。晚餐時，吳教授繼續問法師有關居士不應過問僧人事務（指醜聞）的問題。

餐後，在寒風細雨中，來訪賓客驅車告辭離去。（法師的回答詳見釋傳法記：〈談「僧事僧決」——香港浸會大學宗教及哲學系師生來院參訪記〉，本期本刊頁47～49）



臺下的香港大學生專注聆聽。（105.1.15）

105.1.16

■是日總統大學投票，中午用餐過後，昭慧法師率設籍在學院的學衆，前往新坡國小投下神聖的一票。設籍在外地的學衆也分別驅車或搭車回家投票。

105.1.18

■是日，玄奘大學寒假開始。上午，昭慧法師出席104學年度研究生助學金期中審查會議，接著主持院教評會、擴大院務會議。

105.1.19

■是日，昭慧法師於玄大出席系列校級會議。

105.1.20

■上午，昭慧法師於玄大出席人事室召開的職員業務討論會議。

105.1.21

■上午九時，昭慧法師於玄大召開社科院教職員推動校務獎金分配會議。



梁忠權建築師（前排左二）邀請性廣法師為其事務所新居灑淨，暨夫人顏秀芬（前排右三）率親屬、員工參加灑淨，合影留念。（105.1.21）

■上午九時，性廣法師率心謙、傳聞、如慧、智永師父及張莉筠居士，至位在中央大學鄰近的梁忠權建築師事務所，主持新居灑淨儀式，誦持大悲咒、心經、上供，性廣法師並作佛法開示。梁忠權建築師刻正協助本院校舍使用執照之申請作

業，是日暨夫人顏秀芬、親屬、員工等共十九人參加。

■晚上，關懷生命協會·動保行政監督委員會於台北長春素食餐廳，舉辦年終感恩餐會，邀請去年協助動督會推動會務的NGO好友，召集人昭慧法師也出席感謝大家。法師致詞表示，去年最大成果就是「零安樂死」在國會議員支持下修法通過，協會選前也表揚有功動保立委。而今年是零安樂死實施前一年，相關配套將非常重要，有待全體同仁努力再努力。



關懷生命協會·動保行政監督委員會於台北長春素食餐廳，舉辦年終感恩餐會。（105.1.21，前排左起：動督委員王唯治、台北市政府參事謝小韜、動督會召集人昭慧法師、協會副理事長張章得、動督委員戴秀芬，後排左起：公督盟張宏林執行長、大同大學葉慶隆教授、志工孫毓晴、許慧盈、台大獸醫學系系友文教基金會楊靜宇董事長、自由時報新北都會組組長劉力仁、再生能源理事長高茹萍、動督會執行長何宗勳、志工周瑾珊）

隨後由何宗勳執行長報告去年動督會一整年工作成果，包括：成功推動公立動物收容所實施「零安樂死」政策，每季固定公佈收容所生命風險地圖及排行榜；舉辦「國會動物保護貢獻獎」；促請總統候選人提出動保政策並簽署承諾書；公佈「全國各縣市高國中小之動保社團暨校犬貓調查」報告；舉辦「第六屆大學動保社團連線」。是晚參加餐會者尚有：關懷生命協會副理事長張

章得、動督會委員王唯治、台北市政府謝小韜參事、台灣再生能源推動聯盟理事長高茹萍、公督盟執行長張宏林、北市婦女新知協會副理事長戴秀芬等十五人。

105.1.22

■下午，教育部教學卓越計畫期中訪視委員，到玄奘大學進行實地訪評，劉得任校長率領一級主管（含社科院院長昭慧法師）全程陪同。委員先於玄奘大學雲來會館（學生實習旅館）會議廳，聽取校長的簡報，接著由林博文副校長與林順德總務長導覽雲來會館的教學設施。第一站參觀設計學院的文創產品展示。第二站訪視雲來會館大廳與餐廳，其配備都是五星級水準。第三站參觀餐飲系的多功能教室。第四站參觀烘焙烹飪教室，廚具也都是五星級Oski，多功能烤箱一台就80萬元！第五站參觀24小時K書中心延月軒。第六站參觀圖書館內的玄奘咖啡屋，林副校長說明：應校長要求，這裡的咖啡必須有Starbuck的水準，但只能限制在全家便利商店的價格。自從有了這個咖啡屋，入館人數提昇了40%。委員們對校長率領校務行政團隊的治校品質，以及雲來會館結合各學院特色課程所提供的高檔教學設備，十分讚歎。

是日訪視委員包括：高教司專門委員梁學政先



教育部教學卓越計畫期中訪視委員，到玄奘大學進行實地訪評，在多功能烹飪教室，劉得任校長向委員親自說明全套設施的特色。（105.1.22）



訪視委員參觀設計學院的文創產品展示。（105.1.22）

生、李政翰科長、台北科技大學姚立德校長、朝陽科技大學鍾任琴校長、清華大學周懷樸副校長、中央大學王作臺副校長、台灣大學陳定信教授（中研院院士）、台灣大學陳泰然教授（前副校長），以及隨行秘書等十二人。

105.1.23

■翌日為本院一年一度歲末感恩祈福聯誼會，是日正逢帝王寒流襲台，仍有三十餘位志工到院，協助大寮備餐、場地佈置等各項事前準備工作，讓學眾至為感恩。

■晚上六時於齋堂，昭慧法師、性廣法師召開學團會議，因應知光師公之照護需求及同學上山靜修，而作人力調度與職事調整。師長感恩發心照顧知光師公的學眾明一、心慈、宏量、紹玄師父，並讚歎同學彼此友愛、互相成就。

105.1.24

■上午，舉行一年一度的歲末感恩祈福聯誼會。正逢帝王寒流襲台，在天寒地凍中，仍有二百五十多位信眾同聚。大同里里長邱家義、心燈啟智教養院董事長游長和、邱美紀伉儷、院長李榮崇及院生、玄大學生等，以及弘誓文教基金會高銓德、李芳枝、楊呂幸、張莉筠董事皆到院參加。前立委郭榮宗先生也中途前來致意。

八時半，由昭慧法師帶領大眾，於無諍講堂禮《八十八佛洪名寶懺》，再請性廣法師帶領佛前大供。隨後，性廣法師開示「法會——以法相會」的深義，勸勉大眾多做鬆肩抬膀、多禪修，照顧好身、管理好心，佛法觀念清楚、方法簡單，千難萬難「要自己做」，勉勵大眾互相以法增益，如此相聚才有意義。



舉行一年一度的歲末感恩祈福聯誼會，性廣法師開示「法會——以法相會」的深義。（105.1.24）

接著昭慧法師作本院104年度寺務回顧之簡報，分為內修與外弘兩大項目，前者包括菩薩戒會、法會共修、佛學講座、禪觀修持、支援道場，後者包括文教出版、社會關懷、社區關懷、境外弘法與國際交流等。能有如此豐碩的整體呈現，這都仰賴護法信眾、地方鄉親的鼎力護持，因此法師也向大眾表達誠摯的感恩之情。



昭慧法師作104年度寺務簡報。（105.1.24）



講堂正前方的帳篷內，備妥各色平常難得吃到的素食佳餚。（105.1.24）

法師亦提到，她現在大多數的時間都投入玄奘大學，玄奘大學係了中長老辛勤創辦且獲佛教界支持之大學，相較基督宗教所創辦的幾所大學，佛教大學雖然師資與軟硬體建設並不差，但由於起步較晚，招生上更需要努力。她認為佛教大學一所都不能倒，懷抱著這樣的使命感，而繼續為系所招生而奮鬥。至於法師所主持的宗教與文化學系，它的大學部，目前是佛教所辦的大學中碩果僅存的宗教科系，有其標竿性的意義。為有意進修宗教或佛學的僧、信二眾保留一片進修園地。



香積組志工群辛苦備辦各種佳餚，大眾無限感恩。（105.1.24）

大眾迴向完畢，齊將講堂布置為用餐區，接著邊享用豐盛的午餐，邊欣賞兒童班小朋友們表演手語劇，可愛的表演博得掌聲連連。講堂正前方的帳篷內，備妥各色平常難得吃到的素食佳餚，都



李湘雲居士（左）與慈濟師兄師姊帶來手書春聯，與大眾歡喜結緣。（105.1.24）

是由庫頭宏量師父率領香積組志工群，連續辛勞數日所準備的。照顧師公的李湘雲居士與慈濟師兄師姊帶來手書春聯，與大眾歡喜結緣。

熱鬧溫馨的歲末感恩祈福聯誼會，約在下午一時多圓滿結束，大眾同心協力，在冷冽天候中收拾善後。香積組志工尤其辛苦，就著冰寒的冷水刷刷洗洗，將大寮裡外收拾乾淨，到最後才一一告辭離去。



於嵐園舉行弘誓文教基金會第七屆第三次董事會議。（105.1.24）

■下午二時於嵐園，弘誓文教基金會舉行第七屆第三次董事會議，通過年度工作報告、工作計畫暨財務預、決算等案。因事忙而久未謀面的吳東霖律師，也與夫人高玉芳女士來到，並與昭慧、性廣法師共進晚餐。

■下午一時半，105年第七屆「開心一夏」兒童營

召開第一次籌備會議，由總幹事明一師父主持，與蔡美華、楊玉治、葉春美、胡毓苓老師，討論今年營隊活動規劃與課程師資，愛心爸爸高慶珍、鄭幸讚、小隊輔李志文、李玉鳳同學也參與會議。志文、玉鳳兩兄妹，哥哥現就讀明新大學二年級，擔任兒童營隊輔總召，妹妹是高三生，很有領導才能，會跳舞、又會主持，兩人都是兒童營隊輔團隊的台柱。



於仁慧法師紀念教室召開第七屆兒童營活動規劃會議。（105.1.24，左起：胡毓苓、明一師父、李志文、李玉鳳、高慶珍、葉春美、楊玉治、蔡美華、鄭幸讚）

105.1.25

■下午一時，昭慧法師與監院明一師父到大溪齋明寺，回訪監院果舟法師。感恩她代表法鼓山方丈果東法師於三節贈禮的厚意。

■隨後到關西，探訪本院專修部畢業校友浮月、如遵法師所新建之道場福隄精舍。法師難得來到，讓她們非常歡喜，全程陪同並導覽正施工中



昭慧法師到大溪齋明寺，回訪監院果舟法師（左）。（105.1.25）



昭慧法師探訪如遵（右）、浮月法師（左）所新建之道場福隄精舍。（105.1.25）

的寺內建設，並且特別備辦了兩大箱無籽柑橘與三盒柿餅（都是關西特產），請法師帶回學院。

105.1.26

■上午十時，昭慧法師參與玄大宗研所曹孟茹同學的碩士論文口試，題目是：「基督教教義對同性戀之觀念探討」。由黃運喜教授擔任指導教授，主考官是景文科技大學劉易齋教授。

■下午，昭慧法師於玄大出席一級主管會報、教職員推動校務獎金分配會議。



知光師公病情奇蹟般好轉，昭慧法師攝下師公燦笑的瞬間。（105.1.26）

■上午，明一、心慈師父開車載知光師公到慈濟醫院回診，作腎臟與膀胱超音波檢查。泌尿科謝政興主任醫師親自再仔細作膀胱超音波檢查，發現情況良好，因此以後師公只要一天導尿一次即可，下個月回診，用藥量也可酌情減量。

可，下個月回診，用藥量也可酌情減量。

回院後，師公扶著助行器，從沙發座椅處自行走去廁間，如廁完又走回床邊坐下，全部自力完成！明一師父上學團師生的LINE群組，報告師公法體的進步情形，學團師生都非常開心！

105.1.27

■上午，昭慧法師於玄大出席終身教育委員會、招生委員會議。

■晚上，關懷生命協會理事湯宜之、秘書長傳法師師父與辦公室主任吳念誼出席良茂建設機構之尾牙晚宴，傳法師代表本院接受捐贈。



香港能仁專上學院師生到玄奘大學參訪，於戒光堂聆聽昭慧法師的佛學講座。（105.1.28）

105.1.28

■上午八時半，香港能仁專上學院駱慧瑛教授、何曼盈教授、學務處總監吳惠儀老師率學生一行17人，到玄奘大學參訪，參觀藏經閣之後，於戒



昭慧法師教香港能仁專上學院師生作鬆肩抬膊。（105.1.28）

光堂聆聽昭慧法師的佛學講座。法師開示佛法的基本原理，並教他們作鬆肩抬膀，讓他們領略佛法的養生調心之法。

105.1.30

■上午九時，本院專修部畢業校友如遵、浮月法師到院拜見昭慧法師，向法師拜早年，還特別供養豐厚的年禮予法師與師公。就在前些天（1月25日下午），昭慧法師於回訪齋明寺後，還到關西去探望這兩位傑出的學僧。兩位法師法緣殊勝，在護法居士大力護持之下，於關西修建了清淨莊嚴的福隄精舍。

105.1.31

■今年五月舉辦的第十四屆印順導師思想學術會議，將邀請Peter Singer教授蒞會發表專題演講，與昭慧法師展開「哲學與宗教對話」。是日下午於嵐園，昭慧法師與關懷生命協會張章得副理事長、玄大宗教系陳悅萱老師、外事組李雁智居士共商相關事宜。



於嵐園開會共商邀請Peter Singer教授蒞台事宜。（105.1.31，左起：張章得副理事長、昭慧法師、李雁智居士、陳悅萱老師）

經筋、芳療、身心調理

第二屆「高齡養生服務團培訓營」

活動內容：

本套兩天一夜的課程，以四大平衡的身心調理、經筋結構調理、精油療法為主，並穿插鬆肩抬膀健身法及身心紓壓與情緒管理等課程。參與學員透過正確的觀念、實際的演練，學習安全有效且簡易的技法，能在未來關懷機構或居家照顧高齡長輩時，提供更貼心的服務。

活動時間：105/3/5(六)~3/6(日)

■報名時間：即日起至3/1

■電話：03-4987325

■傳真：03-4986123

■網路報名：<http://goo.gl/t2d2SN>

■活動地點：佛教弘誓學院

■活動費用：全免

玄奘大學104至105年度教學卓越計畫

分項計畫C：拓展領域創新能力計畫

經筋、芳療、身心調理

第二屆《高齡養生服務團培訓營》



活動內容：本套兩天一夜的課程，以四大平衡的身心調理、經筋結構調理、精油療法為主，並穿插鬆肩抬膀健身法及身心紓壓與情緒管理等課程。參與學員透過正確的觀念、實際的演練，學習安全有效且簡易的技法，能在未來關懷機構或家中高齡長輩時，提供更貼心的服務。

活動時間：105/3/5(六)-3/6(日)

報名時間：即日起至3/1

報名方式：1、請向宗教與文化學系秘書（M204）索取報名表

社科院院辦分機號碼：5511

宗教系辦分機號碼：4217

2、網路報名網址：<http://goo.gl/t2d2SN>

3、名額：35名

活動地點：佛教弘誓學院

（桃園市觀音區新富路一段622巷28號）

活動費用：全免

報名資格：玄奘大學師生、職員

註：備有遊覽車往返活動地點



教學卓越計畫

指導單位：教育部
主辦單位：社會科學院
協辦單位：教學發展中心

（廣告）