



弘誓 154

目次

■封面說明：

主圖：107.5.26~5.27，本院舉行第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議，海峽兩岸法師、學者、來賓、志工共有281人參加。開幕典禮後大合照。(107.5.26)

上圖左起：

1. 第二場論文發表會A場次，左起：發表人性廣法師、發表人昭慧法師、主持人蔡伯郎教授、發表人耀行法師、發表人悟殷法師。
2. 圓桌論壇。左起：包勝勇教授、侯坤宏教授、藍吉富教授、盧蕙馨教授、昭慧法師、劉宇光教授、宣方教授。
3. 印度龍樹學院創辦人暨院長世友居士 (Dharmachari Lokamitra) 作專題演講。
4. 第一場論文發表會A場次，左起：發表人唐忠毛教授、發表人鄧子美教授、主持人葉海煙教授、發表人黃運喜教授。

■本期專題：

邁入「後現代」之人間佛教

- 4 一場交映生輝的殊勝法筵
——第十六屆印順學研討會側記 / 釋傳法、釋印悅、鄭靜明
- 17 邁入「後現代」之人間佛教
——圓桌論壇引言摘記 / 釋印悅
- 30 「與會來賓迴響」採訪報導 / 採訪小組

人間探照燈

- 39 參加中選會安樂死公投案聽證會感言 / 釋昭慧
- 42 《這些人，這些事》——盧俊義牧師新書發表會 / 釋昭慧
- 44 新書發表會上，故友喜相逢！ / 釋昭慧
- 46 向馬拉拉致敬 / 林建德

法海一滴

- 48 性廣法師慈善寺佛七開示 / 陳俊銘

生命功課

- 54 安適終老，兩無遺憾 / 釋昭慧
- 56 無可迴避的生命功課 / 釋昭慧

◎ 弘誓 154

目次

59 照護師公的幾點反思 / 釋昭慧

菩提苗圃

62 弘誓三年 法乳深恩 / 釋妙圓

院務資訊

38 出版新訊：《蕭素樂——暹邏獅吼》

41 出版新訊：106年瑜伽師地論講座MP3

65 佛教弘誓學院107學年度研究部選讀生招生啓事

66 107年秋季「燃燈禪修營」共修通啓

67 學團日誌

86 第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議決算表

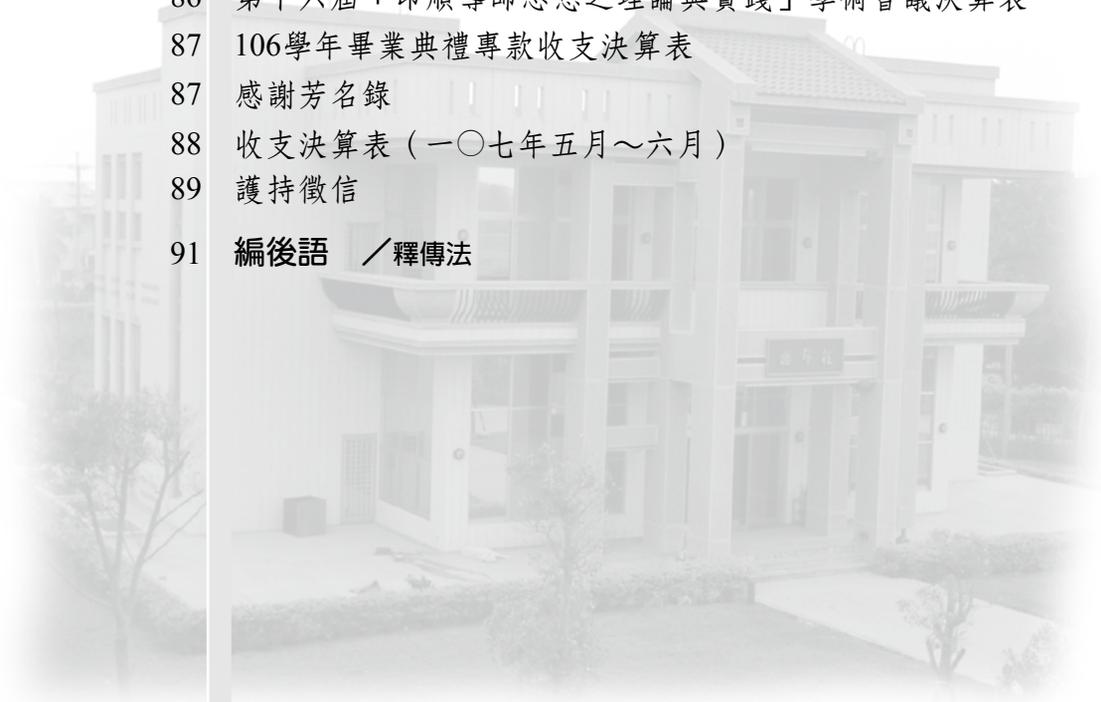
87 106學年畢業典禮專款收支決算表

87 感謝芳名錄

88 收支決算表（一〇七年五月～六月）

89 護持徵信

91 編後語 / 釋傳法





本期專題

第十六屆印順學海峽兩岸研討會

邁入「後現代」之人間佛教

- 一場交映生輝的殊勝法筵——第十六屆印順學研討會側記
- 邁入「後現代」之人間佛教——圓桌論壇引言摘記
- 參加中選會安樂死公投案聽證會感言

一場交映生輝的殊勝法筵—— 第十六屆印順學研討會側記

■ 釋傳法、釋印悅、鄭靜明

緬懷一代高僧上印下順導師，以法相會的殊勝法筵——第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」海峽兩岸研討會，於今（2018）年5月26、27日圓滿舉行。本次大會以「傳統、現代與後現代——人間佛教之傳承與革新」為主題，海峽兩岸學者、來賓約281人薈萃一堂，兩天的議程安排九個場次、24篇的論文發表，圓桌論壇、分組討論、總結報告各一場，議事的多元型態，頗獲與會大眾好評。

開幕典禮

26日上午八時許，風和日麗，陽光和煦，來賓、志工陸續報到；來自海外的學者、法師，已提前在日昨搭機抵台。與會眾等在無諍講堂，聽著莊嚴的「南無本師釋迦牟尼佛」聖號，靜待大會揭幕。

上午九時開幕典禮，大眾齊唱三寶歌，大會主席昭慧法師致詞：

研討會已連續舉辦十六屆，前後跨時近二十年，相當



第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議，於5月26日上午假無諍講堂舉行開幕式。（107.5.26，左起：世友居士、傳燈長老、昭慧法師、鄧子美教授、性廣法師）。

不容易。導師雖已圓寂，但他的法身常存，「印順學」開展出非常寬廣的研究範圍及方法論，可以持續做許多的學術累積。希望在我有生之年，每年或隔年舉辦一次研討會。

導師不僅是位學者，更是位有使命感的宗教師，他立足於「此時，此地，此人」，面對時代與社會的挑戰，佛教應有所回應，應有前瞻性的導引，這就是「當代性」。因此研討會身負兩個重任，一是純學術的開拓與累積，二是實用領域的不斷更新。

今年是馬丁路德宗教改革五百年，基督長老教會在內部檢討中，有句話令我印象深刻：「宗教改革不只在馬丁路德時代，在任何時代都需要改革」，也就是說，對宗教的許多結構，有需要做盤整、檢討、或是解構，這是因為，也許原本是莊嚴偉大的，後來形成壓迫人的體制或思想，而要不斷地對它做調適與更新。

所以本屆研討會的主題，定調為「傳統、現代與後現代」，佛教需要適應當代、回應當代，更重要的是內部要做自我調整、自我解構，在解構中重新再結構。而「後現代」的最大任務就是一種解構的主張，它帶給我們心靈更大的自由，重新去省察許多的思想制度、倫理思維。

宗教雖是人類心靈最大的安慰，卻也是社會中倫理壓迫的最大推手。不僅



昭慧法師於開幕式中致詞。(107.5.26)

在宗教內部有極大的性別壓迫，用教典的天啟、神聖、權威，形成如空氣般無孔不入的壓迫，更向社會施以魔手形成壓迫，例如對同志、LGBT族群。因此在這個時代，宗教應該要有使命，在教內深切自省，對教外認罪悔改，去聆聽受其壓迫的苦難者的聲音。

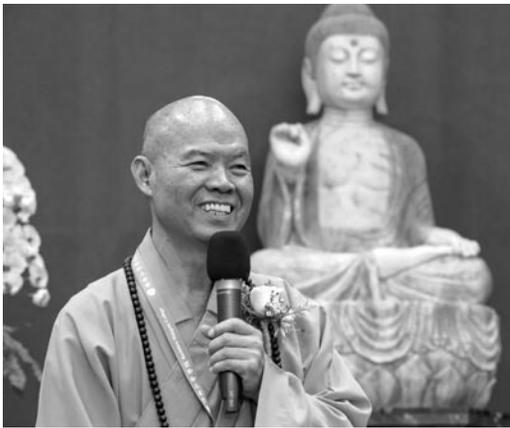
很少研討會對自己賦予那麼多的意義，這是印順導師思想的開拓性有以致之。感謝學界的同仁、先進，對我們這條路線始終給予鞭策與鼓勵。我們每一個人都應用開放的心靈，不斷去面對自己認為理所當然的秩序、情感上認為的崇高，或許我們會發現它是需要再反思的。這需要很大的勇氣，去跟過去的自己告別。

「傳統、現代與後現代」的議題，我相信可以撞擊出許多火花，相信與會學者一定會有充分的精彩交流，歡迎各位學者不吝與我們分享，也歡迎、感謝

各位來賓蒞臨參與！

法師的致詞，讓大眾對本次大會的主題，有了更明晰的理解。接著司儀介紹與會貴賓、學者，請高雄大行寺暨台南妙心寺住持傳燈長老致詞：

導師窮其一生的時間，致力於人間佛教思想與實踐的闡揚，承繼佛陀的本懷，以「人菩薩道」自期。佛教就是要在人間，不論理論或實踐，學佛、修行、成道，都應該在人間，因為若不立足於人間，佛教就和其他神教無有差別。所以，今天所有與會的法師、教授與來賓，我們都應秉承佛陀、導師「人間佛教」的思想，將善行昇華為菩薩道，淨化人生、淨化社會，讓自他得到幸福快樂、解脫自在。祝福各位！



傳燈長老致詞。(107.5.26)

江南大學宗教社會學研究所鄧子美教授致詞：

在參加研討會的大陸學者當中，我可能是參加次數最多的一位，個人深有感觸，研討會二十年來連續十六屆的

舉行，我認為有非常大的意義與價值：第一，有助於導師思想的深入理解與傳播。第二，推動佛學研究的水平，促進導師思想與人文、社會、科學的對話，這是很大的特色。第三，促進海峽兩岸民眾的交流，加強彼此間的了解。本研討會是海峽兩岸持續時間最長的導師思想研討會，這是非常可貴的，期望弘誓學院繼續舉辦下去，成為海峽兩岸推動佛學研究的榜樣。

感恩傳燈長老與鄧子美教授給予我們的鼓勵與期許，開幕典禮順利結束，大眾移駕到韶因觀景台合影留念。茶敘交誼時間，學者們交流兩岸佛教現況，暢談近期研究課題，好不熱鬧。

專題演講

大會第一場議程是專題演講，禮請印度龍樹學院創辦人暨院長世友居士（Dharmachari Lokamitra）主講，講題是：「建立現代中印佛教之橋——安貝卡博士與印順導師」，由世界佛教大學執行理事游祥洲教授主持，袁筱晴居士即席口譯。

致力於復興印度佛教的世友居士表示，中國與印度正在世界舞台崛起，而這兩國的文化很重要串聯的是佛教；當今世界宗教版圖，伊斯蘭與基督教居於多數且日增，未來，中國與印度將是世界佛教的重鎮，而印順導師與安貝卡博士都同樣提倡人間佛教，自由、平等與



印度龍樹學院創辦人暨院長世友居士（Dharmachari Lokamitra）作專題演講。（107.5.26）

友愛的佛教，將是促進世界和平的重要力量。

世友居士在演講稿（劉宜霖中譯）中如此陳述：

佛教於七百多年前幾乎在印度隕落。安貝卡博士與五十萬追隨者於1956年集體皈依之後，終於將佛教帶回印度。他與其追隨者都來自賤民階級，備受社會的殘忍對待。此一制度，以其嚴酷的結構性暴力形式著稱於世。儘管面對種種社會不公，安貝卡博士一生致力於破除對賤民的奴役，營造一個瀟灑著和平、平等和友愛的社會。他最後所得結論是：唯有深層的心態轉變，方能徹底改變社會；也唯有佛教，方能取得這種轉變。他發現人們因學佛而變得強大，能夠化解社會重重障礙，並以道德和慈愛為本安身立命。這一波新興佛教運動正飛速前進，對全印度都有深度的社會影響，同時亦開始波及印度政治。

此運動若是成功，那麼它將以佛法作為根基，為非暴力的社會革命樹立楷模。……

……安貝卡博士與印順導師之間的共同點，就是如何看待佛教與社會；而這一點，也正可搭建中印佛教橋樑的關鍵。……安貝卡博士的入世精神更甚：對他而言，佛法底蘊深厚，有助於推動和平社會革命、促進真正的自由、平等與友愛。他也基於此因皈依佛教。他堅信佛教團體與修行能夠達到此一理想，打破人與人之間的隔閡、建立和平。……事實上，安貝卡博士與其數百萬追隨者，可能是最有潛力實踐人間佛教抑或是人本佛教的佛弟子，而印度亦可能比世界任何一處更能帶來深遠的影響。……

印度未來50年，佛弟子人數很有可能超過3億人。假設中國和印度佛弟子能夠互相理解、溝通順利，那麼印度的佛弟子，必能從華人佛弟子長久累積的豐富經驗中受惠。反過來說，印度新皈依佛弟子堅持不懈的精神，也能夠讓華人佛弟子有所啟發，為社會的和平轉型共同努力，並將佛教帶回其誕生地。這份心靈聯繫的強化，就算不能夠促進全球的發展，帶來和平與和諧，最低限度也會讓整個亞洲受惠。印順導師以人為本，沒有宗派、教條、積極入世的佛教，跟安貝卡博士與其追隨者的舉措異曲同工，皆是亞洲未來發展的關鍵。我

期望中國佛教界能夠正視安貝卡博士（對佛教的貢獻），同時也希望印度佛教界能夠開始向印順導師以及其師太虛大師好好學習！

世友居士是英國人，承安貝卡博士遺緒，秉持傳教士的堅毅與熱情，長期在印度推動正法教化、消滅種姓階級的人權運動，至今已逾四十年。其所事志業，可參見本刊第128期「印度佛教復興的舵手」專輯。

論文發表會

在兩天的議程當中，舉行九個場次、共24篇的論文發表（國內14篇、海外10篇），參與討論的學者專家濟濟一堂，論述之間不時冒出智慧的火花。

例如，江南大學宗教社會學研究所鄧子美教授發表〈論當代人間佛教傳承諸問題〉，分析當代人間佛教在海峽兩岸乃至海外之傳承各自存在著不同問題，也存在一些共性問題。就不同地域而論，在中國大陸主要是對人間佛教思想的理解缺乏深度，實踐也遭遇諸多障礙。在台、港、澳地區，主要問題是贊同人間佛教理論的各教團對此各有各的闡發，但「分殊」應有「理一」，即內在思路應通過研討與對話，達致某些共識，實踐中才能開闢各教團更多的建立聯繫與呼應、合作領域。

華東師範大學宗教與社會研究中心唐忠毛教授發表〈人間佛教「再出



第一場論文發表會A場次。（107.5.26，左起：發表人唐忠毛教授、發表人鄧子美教授、主持人葉海煙教授、發表人黃運喜教授）

發」——對當下「人間佛教」所遭責難之聲的分析與回應〉，人間佛教雖已成為主流佛教思潮與實踐方向，其遭受質疑與責難主要源自以下幾個方面：其一，來自根深蒂固的佛教傳統極端保守主義勢力，以及固守宗法社會模式並因此而獲得既得利益者的潛在利益之爭；其二，基於反「理性」而趨向神秘主義「返魅」立場對「人間佛教」人本理性立場的批判；其三，持守原教旨主義教義思想與宗派主義立場者，以「正統性」對人間佛教自我革新立場之批判；其四，因對漢傳佛教信仰力量的減弱與競爭力的降低態勢而導致的將矛頭指向「人間佛教」的批判。唐教授對以上種種批判與責難立場逐一進行了分析與回應，梳理其批判的淵源背景與理論脈絡中的問題所在。

玄奘大學宗教與文化學系主任昭慧法師與惠州法住精舍耀行法師，共同發表〈論《瑜伽師地論》之「四種所緣境

事」——禪觀所緣普遍性與對治性辨析），探討《瑜伽師地論》的特見——將禪觀所緣歸納為「四種所緣境事」，詳細說明了止、觀修持的不同方法，以及實際修持過程中應該注意的問題。本文依「四種所緣境事」，略述禪觀修持所緣普遍性與對治性的分判，說明初期瑜伽行派的禪觀學理，還是緊扣佛陀的「十二分教」，作為修習止觀的基礎，是圓滿的「定慧綜合修行觀」。



第二場論文發表會A場次。(107.5.26, 左起：發表人性廣法師、發表人昭慧法師、主持人蔡伯郎教授、發表人耀行法師、發表人悟殷法師)

玄奘大學宗教與文化學系副教授性廣法師發表〈身念處「四威儀」養生法——論以「風界」特性改善姿勢性疼痛之應用〉，法師近年來所發表之「佛教養生理論」，溯源佛教典籍，活用「四大調和」與「身念處」的修行概念，以佛教「身念處」中，姿勢的「四威儀」、呼吸的「持息念」與色身的「四界觀」，設計一套簡易具體的健身療病養生功法。此功法經過一段時間的練習操作後，許多學員對身體的疼痛得

到顯著改善的效果。在此理論基礎上，本文進一步提出以「風界」之特性改善姿勢性疼痛之學理，運用了西方醫學解剖學以及肌筋膜的知識為輔，做為案例分析之依據，為前述理論做了補強。

玄奘大學宗教與文化學系助理教授悟殷法師發表〈覺天對諸法的抉擇〉，承印順導師之研究成果，以及世友《品類足論》的分類法，說明覺天對色法、不相應行法、心心所法的抉擇，與同宗的法救譬喻師之思想異同，以及婆沙師對覺天的評述。

上海復旦大學宗教學系劉宇光教授發表〈從佛使比丘到素叻的泰國左翼佛教〉，對當代泰國佛教的社會運動規劃者和社會評論者素叻（Sulak Sivaraksa）的綜合討論，兼而伸延探討是在什麼意義下，他與泰國改革派僧侶佛使比丘形成其師、弟關係。並嘗試說明為什麼循左翼角度，可以更貼切地理解素叻入世佛教觀念與實踐在泰國社會中的位置。

前國史館纂修侯坤宏教授發表〈印順法師的東南亞佛緣〉，透過印順法師



海峽兩岸三地的學者、來賓濟濟一堂。第一會場無諍講堂場景。(107.5.26)

的東南亞遊化，觀察當年臺灣與這些國家的佛教交流活動；希望透過本文的討論，可以了解印順法師的東南亞遊化歷程，藉以觀察當年臺灣和菲律賓、新加坡和馬來西亞等東南亞國家的佛教交流活動。

各篇論文主題涵蓋及於印順學專題、人間佛教的傳承與革新、傳統性與當代性、佛教與社會等，見地卓越而內容豐富，台上台下交流熱烈。

圓桌論壇

第二天上午第二場次，以「邁入『後現代』之人間佛教——傳承與革新、挑戰與回應、在地性與國際性」為主題的圓桌論壇，由慈濟大學宗教與人文研究所盧蕙馨教授主持，引言人包括：藍吉富教授（中華佛學研究所研究員）、昭慧法師（玄奘大學宗教與文化學系教授兼系主任）、劉宇光教授（上海復旦大學宗教學系副教授）、包勝勇教授（中央財經大學社會學系副教授）、侯坤宏教授（前國史館修纂處處長）、宣方教授（中國人民大學佛教與宗教學理論研究所副教授）。

昭慧法師開場發言表示，當年印順導師所看到的問題，現今依然存在，但那不是今天我們所要討論的議題，因為走樣的佛教自古以來都如此。我們應要討論那些不走樣的、已經是樣板的佛教，那些我們認為標準規格的佛教，是



圓桌論壇引言人的精闢論述，激盪出非常精彩的交流。
（107.5.27，左起：包勝勇教授、侯坤宏教授、藍吉富教授、盧蕙馨教授、昭慧法師、劉宇光教授、宣方教授）

否有些要被質疑、重新被反思的地方，這是屬於「後現代」的精神。我們不僅談「解構」，也要思考解構後的「再建構」。

劉宇光教授則認為，當代漢傳佛教要面對的是佛教的多元化，多元不是在大型宗教場合彼此行禮如儀，而是需要彼此間有更深的了解、學習。這樣的內部對話，期望當代漢傳佛教能有自成體系、有層次的教義討論。

藍吉富教授提出印順導師思想的特質，有強烈的歷史意識及批判意識，信仰的基準是釋迦牟尼佛，以印度式的思維去解經，不是全然吸收、盲從，而是有所批判與抉擇。與傳統漢傳佛教的弘法師不同，這是被批判的主因。

包勝勇教授表示，介入到佛教當代發展的思考時，「現代性」在佛教群體與佛教區域分布是不均衡的。「後現代」所呈現的批判特徵，在今日大陸、台灣佛教界是有差異的。在諸多對當代

佛教的批判及近年來對印順導師人間佛教思想的反思當中，他認為也要區別不同的批判特點，有些未必是「後現代」的反思方式，若不帶有「解構」的特徵，而只具有攻擊、批評的特徵。這樣的批判實際上是「前現代」式的對於「現代」的反動，只是「前現代」在「後現代」階段的副題，它的消解性、解構性、反思性是不足的。

宣方教授回應道，批印事件當中，有著佛教界不滿宗教管制政策、想要強調自己主體性的訴求、想要維護自己神聖性的情緒，它的論述可能學理性是弱的，但其背後反應的情緒是真實的。如果將這問題理解為：少部分人的無恥，加上大多數人的無知，所釀成的一場災難。這樣的理解容易窄化、淺化了問題。

侯坤宏教授表示，談到人間佛教的「後現代」時，簡單化的理解就是「此時、此地」，任何地區所面對不同情境的佛教，其問題有不同的差異，了解其問題在哪？針對問題如何處理？這樣談這個議題時，立足點會比較清楚。

六位引言人的精闢論述，激盪出非常精采的交流，會眾也熱烈發言、提供想法，讓與會者對論壇主題有更深刻的理解，以更宏觀的視野看待相關議題。由於內容非常精彩，本刊主編請託印悅法師謄稿修潤，單獨成篇刊載於本期本刊頁17~29：〈邁入「後現代」之人間

佛教——圓桌論壇引言摘記〉，以饗讀者。

分組討論、總結報告

本屆研討會的特色是分組討論，主辦方將與會來賓分成五組，針對大會主題、研討論述，由組長帶領作小組討論，並上台作總結報告。五位組長分別是：宣方教授（中國人民大學佛教與宗教學理論研究所副教授）、姚彬彬教授（武漢大學中國傳統文化研究中心副教授）、林建德教授（慈濟大學宗教與文化研究所副教授）、耀行法師（惠州法住講堂教師）、圓貌法師（佛教弘誓學院教師、即將接任院長）。

宣方教授報告：

一位法師分享了他對「末法時代」的觀點，宣方教授回應：在印度佛教史上，「末法時代」說法的出現，恰好是「大乘佛教」興起的年代，可參考西方佛學女學者Jan Nattier的著作：“*Once Upon a Future Time: Studies in a Buddhist Prophecy of Decline*”，書中對末法時



小組主持人作總結報告。（107.5.27，左起：林建德教授、宣方教授、圓貌法師、姚彬彬教授、耀行法師）

代與大乘佛教興起的關聯性，有深入的探討。從佛法的角度來看，「法無定法」，是不是末法時代，端看佛弟子有沒有努力弘法，如果沒有，那才肯定是末法時期。

有位志工認為研討會的內容，並非自己對修行的內在訴求。宣方教授、包勝勇教授與其他法友共同回應：人間佛教的特色就是，在「利他」的過程中完成「利己」。研討會當然有它側重的方向，未必直接密切關聯每位做志工的法友在當下最感興趣的議題，也並非每位與會學者教授都會由佛教內部的立場來回應，但大家一定要意識到：「目前在會場所討論的議題，一定是對佛教整體而言比較重要，並且較具有價值的！」誠如昭慧法師在上午論壇中所提出的觀點：我們需要從諸多的視角，來豐富和完善我們對當代佛法的理解，特別是一種反思性的理解。

在「尊印與批印」問題上，包勝勇教授進一步提出看法：在中國大陸不會有這種「廣場政治」式的劇場存在，廣場政治只存在於網路世界，很多人可能會利用這個劇場舞台，發表自己的觀點。宣方教授認為，用「廣場政治」稱之是太抬舉他們了，更多時候它其實是一種「下水道政治」。官方所見可能只侷限在高樓大廈的光鮮外表，但只要暴雨一來，因為下水道建設不通暢，北京主幹道是會淹死人的。批印風潮在我

看來，值得擔憂的是，它會極大地破壞大陸佛教健康發展的生態，會造成土壤中毒素的累積。這就是我所謂的「下水道」，它在廟堂人士的視野之外，但它的影響面遠比我們想像的更大。

姚彬彬教授報告：

本組的討論延續「天下大勢，分久必合，合久必分」的討論路徑，鄧子美老師系統性的介紹了後現代主義在西洋學術史上的發端，後現代主義對社會最大的影響呈現在「多元主義」的孕育，具體的表現可以總結為「價值理性」對「工具理性」的校正與糾偏。在大陸、台灣常出現的一些社會現象包括環境問題與兩性平權問題等，往往立足於話語的霸權，而話語的霸權常常來自對「工具理性」的執著，而忽略了「價值理性」的問題，這時，反思性的醒覺就相對非常的重要。

後現代哲學蓬勃發展於50-60年代，當今無論是歐美或東方，後現代主義的影響都有式微的跡象，其中雖不乏真知灼見的敏銳洞察，但它對社會科學的整



姚彬彬教授主持該組分組討論。(107.5.27)

體運作並不是一個完整而成功的體系。後現代理論提供了許多敏銳的視角，雖然它的批判過程未必嚴密，但這些批評視角的價值，卻是不容忽視而彌足珍貴的。

研究日本「批判佛教」的專家唐忠毛教授發言表示，日本的「批判佛教」正是後現代哲學影響晚近佛學的典型表現，批判佛教始於日本曹洞宗駒澤大學的松本史朗和袴谷憲昭兩位教授所掀起的思潮，即對「場所哲學」（Topical philosophy）的反思，認為大師的話語常常會引發一些固定的概念，這些固定的觀念很容易導致一個人對自認真理的自滿自得，而形成一種話語的霸權，而批判佛教的言論正是立足於後現代的哲學觀念，有很明顯的有糾偏意識與糾偏作用。

姚教授表示，批判佛教流行於西元2000年前後，如今已少有人談論，但它的歷史意義不可抹煞，尤其是它對後現代哲學在佛學研究上的影響。本組一致認為印順導師的佛學思想應歸類於「現代派」，因為無論是治學方法或歷史意識而言，明顯都是以現代理性的方式進行。就導師的佛學精神或就原始佛教的世尊本懷而論，它也具有批判的視野。因為苦、空、無我的價值取向，以及佛教成立之初的社會批評視野，在當時以婆羅門教為主流的印度社會眼中，佛陀就是異端邪說。此等非主流的地位，就

決定了佛教本身超越現代價值的地位，具足了永恆的價值取向。

林建德教授報告：

這樣的小組討論非常有意義，透過大家近距離的互動跟對話，讓在台上發表的學者專家能了解台下聽眾的心得、感想、收穫與建議。佛學研究不應只是學者的專利，發表一些深奧且曲高和寡的論文，也應該與信眾保持近距離的接觸，深化佛教徒的信仰品質，確立修行的路徑。這讓學者也接接地氣，逐漸關注佛教的信仰群眾，這是今年研討會別具特色的安排。

部分抱著多聞薰習態度前來參加的學員，建議主辦方能將會議內容做成文字紀錄，或將影音發佈在youtube上分享，讓會後能夠溫故知新。一位越南比丘尼發言表示，比起南傳和藏傳佛教，比起越南當地，台灣比丘尼所扮演的身份、地位、形象和角色，讓她感到非常的震撼，可以說是開了眼界！另一位弘誓學員也說，他對學院的喜愛不只是因為這裡男女平權，平權的落實更徹底表現在僧俗之間，學院對平權的理念和精神，不只是理論的口頭論述，更落實在生活的實踐中。

世友先生的演講，也讓大家感到印象深刻，很難想像在二十一世紀的印度社會還有這麼多的奴隸階級，經世友先生的演說才得知，現今印度依然還存在兩億多從事社會低層工作的達利族

(dalit賤民)，非常佩服世友先生所推動的印度佛教復興運動，讓佛法帶給種性制度的達利族信心和希望。這讓大家審思身為佛教徒的自己，其實還有許多待努力的空間。

耀行法師報告：

本組學員偏向於討論有關實修的話題。上午論壇中藍吉富老師提出：當今佛教界有「釋迦牟尼佛被邊緣化，阿彌陀佛成主流」的趨勢。本組法友認為，可能是因為近年來助念風潮興盛的現象。耀行法師舉喻妙答：阿彌陀佛是西方極樂世界的教主，我們生於娑婆世間，理當以娑婆教主為依教奉行的對象，如果奉阿彌陀佛為依循對象，就如同生在中國而奉美國川普為總統一般，在沒有成功移民之前，這樣的作法是具有爭議性的。

針對一位初接觸導師思想的學生，耀行法師建議在閱讀導師思想時，應具備「畫龍」的基礎功夫，才能銜接得上導師「點睛」的學術功力。耀行法師以自己的修學過程為例，告訴大家自己當年首度來台時，雖然在大陸已在弘法，卻為沒能聽懂悟殷法師的佛法課程，而受到非常大的衝擊，以「知恥而後勇」的精神，發願每年回弘誓聽課，三年一輪的課程，如今已聽了四遍。在學習的過程中，歷史觀對學佛者是非常重要的，如果忽略了佛法由印度傳入中國的時空背景，會很容易迷失在自以為是的



林建德教授主持該組分組討論。(107.5.27)

修學方法中。

要推廣印順導師思想，首先應加強自己對佛法的深入，除了思想上的洗禮，對自己身口意三業也要做一番洗禮，不要瞧不起其他法門的修學者，擺出一副批判姿態，把導師思想強塞給他人，那是很失敗的。當你以慈悲心去對待每一位眾生，以平等心去和每一位眾生互動，到時就會有人前來詢問你的修學方式。就如今早昭慧法師的開示：「再高妙的理論，一定要落實在我們的行持中」，行持並不是表現在你修的是哪個法門，或唸的是哪句佛號，而在於你的人格品質有否呈現「眾生平等」的理念。

圓貌法師報告：

一位政大博士生，已參加過十二屆的研討會，他認為導師思想真是個大寶藏，可以讓大家一起探討了二十多年，甚至有許多國外的學者專家，特別來台灣學習導師思想。他認為，本屆研討會

較以往更多元與生活化，具有非常多啟發性的議題。

一位法師表示擔憂，台灣整體佛教教團面臨少子化衝擊，缺乏年輕一代加入教團共同負荷如來家業。劉宇光教授回應道：台灣四大佛教團體之所以能夠具有今天的規模，表示他們過往的弘法方向是開放、正確、先進而可以引領時代潮流的。現在大家所面臨的危機，應該還是來自與時代的脫節，沒有確實理解現代年輕人所關心的議題，所以無法幫助他們解決困境，更遑論引領年輕人走入佛教。劉教授指出，唯一的例外是馬來西亞的佛青運動，那是他所經驗的唯一超過千人的年輕人聚會，年輕人一起探討公共社會議題，這些議題真正涉及年輕一代的困擾與憂慮，具有引領時代潮流的效應，經過多年不斷的反覆探討，讓年輕人隨著團體共同成長。就算台灣最大的教團佛光山進入馬來西亞，想要維持團體的規模，也無法避免討論這些公共議題。

從五位組長的報告，顯示各組的討



第二會場場景。(107.5.26)

論各具特色，話題也相當多元，多方面照顧到不同根性、背景迥異的與會者，讓會眾對研討會更有參與感，意猶未盡。

圓滿閉幕

兩天的議程接近尾聲，晚間五時許舉行閉幕，昭慧法師發言表示：

今年議程的第二天，重點放在圓桌論壇與小組討論，如此規畫的原因是，我們幾位學者好友，一、二十年來的研究產出已有不少，所累積的學術觀點與人生智慧，相信可以帶給大會許多的養分；也不必一定要用論文的形式，大家交流討論、互相激盪，也會有許多智慧的火花，帶給大家驚喜。而且，台上的學者發表觀點，也讓台下聽眾談談他們的角度，大會不預設小組的主題，從大眾的反饋，或許會有我們忽略的議題。

去年11月，INEB在弘誓舉行雙年會，他們是運動性的團體，更重視入世佛教在社會面的實踐行動。在雙年會中，INEB成員不僅作理念上的切磋，更在行動上結盟；不只作題綱式的討論，還凝聚共識產生行動方案，作為未來十年前瞻性的行動計劃。當然，印順學研討會的形式不必如此，今年這般的形式，有些不錯的迴響，這是很好的開始，以後可以持續這樣的風格。大致來說，今年的研討會算是成功的，感謝大家的參與！



昭慧法師主持閉幕式。(107.5.27, 左起：性廣法師、昭慧法師、俞學明教授)

中國政法大學哲學系俞學明教授致詞，高度讚歎本屆研討會的成功，並分享她個人的與會心得：

我個人在佛教圈已久，這次是首度來到台灣，得以參加導師思想研討會，因緣很殊勝，個人受益良多，有幾點體會：

一、持續舉辦十六屆，是很不容易堅持的事情，而且這樣的堅持，不是強硬的，它是柔韌的；我從服務的法師與志工身上，看到他們的歡喜與祥和，平實與認真，讓我感到一種柔韌如水般的堅持，感受頗深。

二、會議型式的多樣，讓所有人都參與，不管是發表者、聽眾或志工、信眾，都積極地高度參與了會議。到現在閉幕，還有那麼多人在場，這是非常值得讚歎的。

三、會議的內容非常豐富、方法很

多元，從各種不同的角度，從修行、從義理，從社會學、從哲學，從傳統到當代，從地方性到國際性，從多個緯度來探討，內容非常豐富。

四、這次大會的主題，即是「傳統、現在與未來」的大框架，跳出了對導師本身理論的簡單評述，讓兩岸教界與學界共同關切佛教或人類的未來，豐富了我對印順導師思想體系的理解。

正如昭慧法師所說的，如何共同去締造一個更美好的生活、共建人類共同體的未來命運，從這樣的共識中去求同存異，需要某種理論的建構與行動力。從這個意義來說，我很期盼這樣的研討活動與交流，能夠持續發展下去，讓人類的明天更美好！

感謝俞學明教授給予我們的肯定與鼓勵。最後，昭慧法師帶領大眾作總迴向，為期兩天的第十六屆印順學研討會，於晚間五時半畫下圓滿的句點。◎

邁入「後現代」之人間佛教

圓桌論壇引言摘記

■ 釋印悅整理

第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」海峽兩岸研討會第二天上午，第二場議程是圓桌論壇，主題為：邁入「後現代」之人間佛教——傳承與革新、挑戰與回應、在地性與國際性。由慈濟大學宗教與人文研究所盧蕙馨教授主持，引言人包括：藍吉富教授（中華佛學研究所研究員）、昭慧法師（玄奘大學宗教與文化學系教授兼系主任）、劉宇光教授（上海復旦大學宗教學系副教授）、包勝勇教授（[北京]中央財經大學社會學系副教授）、侯坤宏教授（前國史館修纂處處長）、宣方教授（[北京]中國人民大學佛教與宗教學理論研究所副教授）。

昭慧法師引言

之所以會將「後現代」納入人間佛教的討論框架，也不是稀奇的事，畢竟「現代」到「後現代」在哲學上已有許多的討論。佛教大致都還在談現代化，趕著符應現代社會，不要被貼上落伍的標籤。在現代設備更新、硬體建築與援助眾生苦難等方面，佛教在現代化方面是有交出一些成果。

但不可否認的，當年印順導師所看到的問題，現今依然存在，但那不是今天我們所要討論的議題，因為走樣的佛教



第二天上午舉行圓桌論壇。(107.5.27, 與談人左起：包勝勇教授、侯坤宏教授、藍吉富教授、盧蕙馨教授、昭慧法師、劉宇光教授、宣方教授)



昭慧法師。(107.5.27)

自古以來都如此。我們應要討論那些不走樣的、已經是樣板的佛教，那些我們認為標準規格的佛教，是否有些要被質疑、重新被反思的地方，這是屬於「後現代」的精神。

要把佛教從游兵散勇一團亂的狀態，建構出健康、有力量的隊伍，需有好的思想、好的組織結構。我們看到，最近台灣佛教爲了教產問題，直接對撞國家法律，不惜在各宗教間扮演令人遺憾、可笑的角色。無疑地，對於教產的運用與督核問題，佛教不太願意接受國家管轄。

諸如此類的事件，在我們談「後現代」時，應反思體系內是否有些構成壓迫的東西，這些東西須被解構；太過無法無天的利益壟斷，應該要有體系性的建制來框住它。我們不僅談「解構」，也要思考解構後的「再建構」。這是首先我拋磚引玉所提出的想法。

劉宇光教授引言

「後現代」其中一個要點即是，針對既成的想法與結構去作「解構」。所謂「解構」，不是掃除掉，而是重新思考既成結構得以成立的因緣，在重新思考的過程中發現，我們視爲理所當然的，當它原先發生時是有其條件的。這意謂著，在新的條件下，既有結構需要做某種調整，騰出新的空間，容許新的發展。

當代佛教有個獨特的特點是，不同傳統可以直接面對面交流，在交流中互相學習，可以接觸到與自身傳統差異與矛盾之處，提供了自身傳統重新思考問題的機緣。當代漢傳佛教要面對的是佛教的多元化，多元不是在大型宗教場合彼此行禮如儀，而是需要彼此間有更深的了解、學習。這樣的反思，無可避免地須以某種學理的方式呈現，我一直很期望當代漢傳佛教能有自成體系、有層次的教義討論。



劉宇光教授。(107.5.27)



藍吉富教授。(107.5.27)

藍吉富教授引言

在此我想提出印順導師思想的特質，我覺得這些特質中包含傳承與革新、挑戰與回應、在地性與國際性。

1、印順導師有強烈的歷史意識。導師重視歷史，在詮釋佛學時就與傳統的弘法師不同。

2、有強烈的批判意識。印順導師與呂澂對漢傳佛教的批判比日本的「批判佛教」更早，但國際卻不太熟知他們。

3、為何印老會被傳統佛教界批判？因為路線不同。漢傳佛教的弘法師依據的思考基準是漢傳傳統，亦即中國式的思維，是受中國文化影響的佛教，以中國式思維解釋佛經。但印老不是以漢傳佛教的基準為基準，印老的主軸是印度式的，但不是全然吸收、盲從，而是有所批判與抉擇。

4、導師信仰的基準是釋迦牟尼佛。這話聽起來怪異，有誰不尊敬釋迦

牟尼佛？有！如淨土宗尊崇阿彌陀佛，密宗是大日如來、五方佛。

包勝勇教授引言

首先我要反思的是我們對「後現代」概念的使用。在討論「後現代」之前，有個前提即是：「現代性」有否充分發育的問題。一個顯在的事實是：「現代性」在全球的分布是不均衡的，它的發展是有差異的。因此對於「現代性」與「後現代」的理解，也必然呈現多元的狀態。

介入到佛教當代發展的思考時，「現代性」在佛教群體與佛教區域分布也是不均衡的。「後現代」所呈現的批判特徵，在今日大陸、台灣佛教界是有差異的。在諸多對當代佛教的批判及近年來對印順導師人間佛教思想的反思當中，我認為也要區別不同的批判特點，有些未必是「後現代」的反思方式，若不帶有解構的特徵，而只具有攻擊、批評的特徵，我認為這樣的批判實際上是「前現代」式的對於「現代」的反動，只是「前現代」在「後現代」階段的副題，它的消解性、解構性、反思性是不足的，其不足主要體現在對於自我的省思不夠。

以下我想介紹近年來大陸對於印順導師人間佛教思想反思過程的一些情況。

1、首先，它非「後現代」的批判、反思、消解，它是對「現代性」焦



包勝勇教授。(107.5.27)

慮與大陸無神論意識型態主導下宗教邊緣地位的危機感，它是一種「前現代」式的反動，它是「前現代」的宗教意識和批判方式在「後現代」階段的一種副題。它雖然呈現一種對於「現代性」趨密的反抗，但更多的是「前現代」式對於神聖性、超越性與佛教內在性的訴求與回歸。

這一點與九〇年代後期台灣學界與教界對於人間佛教反思之初的情況有一定的相似性。不同的是，台灣佛教幾十年來的宗教實踐，使得人間佛教思想已充分展開，台灣社會已經呈現「現代性」高度發展的狀態。但大陸雖然經過一、二十年的高速發展，但在「現代性」的呈現上仍然是不足的，人間佛教在中國大陸的展開也是不充分的。因此大陸學界、教界對於人間佛教在中國大陸的展開，及對於佛教「現代性」的討論，應允許有多元的立場與態度。在這

個角度下，我認為他們的批判或這個事件本身是正常的。

2、身具學界、教界雙重身分的部分人士所發出的批評，它並非對大陸現有的政治制度、意識型態的挑戰，但它宣洩了對於現有政治制度當中宗教權力分配機制與主流意識型態主導下所引發宗教在社會領域的後果、問題，以及中國大陸在高速發展過程中由傳統時代向現代時代轉型過程中所引發的社會問題後果的不滿情緒，它是焦慮又夾雜不滿，它是思潮中所呈現多元的折射。

3、它非佛教菁英與普羅大眾間的二元對立，它是部分宗教菁英通過社會運動的方式，裹挾不明真相、未曾深入教理的普通民眾，所進行的一種社會動員。這種動員是對另一部分佛教界、學界、政界菁英的挑戰，它是對於現有宗教市場分配體制重新分配的原始衝動導致的後果。

4、它非單一、獨立的事件，我認為它是當今中國大陸社會高度轉型、高速發展、高度分化的社會情境中，宗教界做為社會一個層面所呈現的一種狀態，它是帶有民粹主義盲動的現象在宗教領域的體現，它帶有大陸當代民粹性的普遍特徵在佛教領域的體現。

另一層面是在「現代性」建構方面，如大陸在儒家經典讀經運動後，佛教出現大眾閱藏的運動，這是佛教界菁英重新進行神聖性資源分配的手段。想

要挑戰既有宗教權力與神聖性分配體制的話，通過繞開政治體制的方式進行社會大眾的動員，是非常有效獲得神聖性資源的方式，這是一種權力再重新分配的現象。

我們不要看它貼上印順導師、人間佛教的標籤，或是其他的標籤，這是今日中國大陸社會處在這個發展階段普遍現象的反應。台灣的教界、學界、社會大眾要站在這樣的情境中去理解它，它不是「後現代」問題，它是「現代」社會發展轉型過程中一種「前現代」性問題。

5、它雖以印順導師為批判對象，又不僅限於印順導師，這僅是在公眾事業上的上位方式和策略。它的策略是以純正的信仰立場為旗號，當他們祭起信仰的大旗時，他們忽略了整個社會是多元菁英存在的空間，也忽略了這個社會是多層面的領域，信仰者以為只有信仰的世界，這對於社會的認知缺少反思性。

以純正的信仰立場為旗號，繞開現有體制，直接訴諸於佛教大眾，透過煽動性的語言進行社會動員，它挑戰某一種價值、體制、權力，必然呈現盲動性、對社會大眾的蠱惑。

之所以選擇印順導師作為標靶，是源於印順導師的符號意義，以及批印的低成本和高收益。印順導師身上具備這時代宗教領域民粹主義批判所需要的所

有維度，這所有的維度就是我們會議主題所談到的諸多問題，如「現代性」問題，印順導師是在傳統時代回應佛教「現代性」過程中所面對的理性、信仰問題。

此外，太虛法師的人間佛教、印順導師的人間佛教及趙樸初居士在大陸所提倡的人間佛教，雖都用「人間」二字，但內涵和差異非常巨大。與台灣不同的是，台灣人間佛教是回應「現代性」的問題，大陸既要回應「現代性」的問題，又要回應主流無神論意識型態的問題。在大陸，人間佛教的提倡是佛教作為宗教在中國大陸存在的合法性基礎，至於「人間」是什麼則無須討論。印順導師的著作有很長時間在大陸是「不在地」的，未曾參與大陸的社會發展與實踐。中國大陸的學者、批評者，對於印順導師思想的理解是不充分的。

6、它不單是宗教立場或佛學主張，它既是一種社會思潮，又是一種社會運動，還是一種政治策略。若我們忽視了這樣的社會性，僅將之侷限於宗教領域，我們對它的認識就不夠深刻。當然回應其批判時就上當了，因為大陸社會運動方式就是大批判、煽動民粹的方式。其實這是大陸社會應該要深刻反省的，非政治領域不應訴諸政治社會運動方式，來展開社會生活領域問題，但是文化影響、社會情境問題導致我們今日看到的後果。如果我們過多的關注與回

應，恰助長其達到民粹主義的目的。

宣方教授引言

本來我可以快速地概述「現代」、「後現代」的特色，但這樣的敘述方法很容易變成貼標籤，帮助大家理解的同時可能造成更大的誤會。就如同剛剛我尊敬的藍老師談導師思想特色時說是印度式的，我聽了心頭一凜，心裡馬上拉起警報，因為這在大陸的語境下就意謂著跟官方的中國化調子是不一樣的，就意謂著這種思想是應該被抑制的。

導師的思想是印度式的嗎？他有著印度論師的嚴謹，但他唯真理是求，他沒有覺得中國的就好，也沒有覺得越古越真。我認為導師有非常強烈的反省意識，對這點大家是有共識的。

「現代性」最大的特質是它的「反思性」，與全世界所有宗教一樣，漢傳佛教百年來的教運，面臨如何回應「現代性」挑戰的問題，一方面古老的佛教傳統要現代化，一方面又同時要批判現代化帶來的種種危機和問題。

四九年以後，兩岸政治語境非常不同，我們現在理解大陸佛教的發展，政教關係本就是討論「現代性」議題中重要的一環，但在大陸它是首要的、壓倒性的一環。

批印事件當中，有著佛教界不滿宗教管制政策、想要強調自己主體性的訴求、想要維護自己神聖性的情緒，它的



宣方教授。(107.5.27)

論述可能學理性是弱的，但其背後反應的情緒是真實的。因此我擔心尊印人士將這問題理解為：少部分人的無恥，加上大多數人的無知，所釀成的一場災難。這樣的理解容易窄化、淺化了問題。他們的方式有敘述策略、有社會動員策略，但他們所代表的情緒有其真實意義。

太虛大師對「現代性」的回應是比較現代主義的，他有批判意識，但其論述中這部分不特別突顯。印順導師對於「現代性」問題，也沒有很多具體論述，但因其法義上比太虛大師要更精嚴，他的思想資源中可以開顯出充分批判的維度，包括對於佛教自身傳統的反思與自我解構的維度。這點在昭慧法師身上體現得更加明顯。

我個人認為，人間佛教三代大哲，從太虛大師、到印順導師、到昭慧法

師，這是重要的思想史發展脈絡。昭慧法師的意義，可能我們因距離太近而不容易看清。台灣當代許多人間佛教的實踐，會在當代佛教史上留下濃墨重彩的一筆，但能否在佛教思想史上留下濃墨重彩的一筆？是要大打折扣的。我認為，從思想史的角度，幾十年後回顧昭慧法師很多的論述，會更有意義。

大陸佛教復興過程中的社會基礎與台灣很不同，基本上傳統佛教的大德佔絕大多數，如虛雲法師。因此更準確的用詞不是「復興」，而是「復活」——大陸佛教在文革歸零死掉後又活過來了。現在大陸宗教師的數量是歷史上的最低，漢傳佛教官方數字是十萬左右。我們也許總覺得共產黨在打壓宗教，但坦率地說，共產黨對佛教算是相當友好。

兩岸佛教處於不同的發展階段，制度性支撐也不同，宗教管制政策的確會導致宗教的主體性、神聖性不足。特別嚴重的問題是，大陸標榜人間佛教旗號的道場往往社會觀感不佳，這也會影響普羅大眾對人間佛教的認知。此外，在大陸人間佛教思想的提出，主要是為佛教的生存爭取政策空間，這樣的問題意識相對來說是較外緣性的。

在大陸，導師思想的接受範圍是非常狹窄的，接受程度也僅僅是當做學術資源。令學術界震驚的是，兩年前的批印事件暴露出，台前活躍的尊印或批印

者在教理基礎上的極度不足。印順導師的思想，是在非常狹窄的管道，在非常有限的社會層面上，被非常膚淺地接受，它沒有強大的社會動員力，沒有普遍普通信眾的基礎，這也就是為何選他為靶子。

由於宗教市場供給的嚴重不足，未來大陸可能發生的情況是「江山代有教主出，各領風騷七八年」，但政府顯然主導宗教市場大份額的配制，如祖庭、名山大剎。有些不願意與政府緊密合作卻又想掌握民眾的，就要另想辦法。對於佛教市場，我們是把蛋糕做大？或在蛋糕裡切個大塊？對於小教主、小道場，最合適的方法是蛋糕裡切個大塊。

據學術界估算，大陸有二億廣義佛教徒，但只有9.9%是接受歸依依附傳統道場的。所以，廣義佛教徒市場的爭取，就已足夠讓很多人爭奪得盆滿鉢滿了，又何須辛苦地向不信佛教者佈教？這成本收益比是最不划算的，因為理性強、重反思的社會大眾是不好影響的。所以它沒有需要外戰的衝動，重要的是如何在當前有限的佛教市場中收割。

侯坤宏教授引言

談到人間佛教的「後現代」時，簡單化的理解就是「此時、此地」，任何地區所面對不同情境的佛教，其問題有不同的差異，了解其問題在哪？針對問題如何處理？這樣談這個議題時，立足



侯坤宏教授。(107.5.27)

點會比較清楚。

以下我依論壇三個主題，談談我個人的想法。

談到人間佛教的傳承與革新時，我的理解是，人間佛教從太虛大師到印順導師這個脈絡算是主軸。我所理解的，所謂的太虛大師的人間佛教，不是光只有太虛大師一個人，應包括他的弟子，如法航法師、慈航法師；印順導師所提的人間佛教，只是其中一部分。面對我們當前這個時代，如何接續傳承，談當代人間佛教在義理、在僧團運作、在弘法推廣上的運用，是很重要的。

有關挑戰與回應，剛剛昭慧法師談「走樣的」佛教，特別提到教產革命。在當代，寺廟一樣要面對教產問題，亦即金錢分配、產權繼承等問題。太虛大師對佛教的三大革命——教制、教產、教理，這是其中一部分。教產方面若沒處理好，會影響佛教的聲譽及未來發

展。教制、教產、教理三者互相關聯，當我們討論當代佛教的問題或未來佛教如何發展時，這三方面都要兼顧，才比較完整。

印順導師談到兩類型佛教徒，一偏重知識、理智，一偏重信仰。信仰型的佛教徒，應要有步驟、有方法，透過一系列的教學、研討活動，使他們能夠掌握較純正佛法或印順導師的思想。若這方面沒有足夠加強、重視，會陷入信仰型層面的漏失，產生佛教的諸多怪現象，如附佛外道。當考慮目前佛教的情況、未來佛教的發展興亡時，這部分須加以留意。

有關在地性與國際性議題，我的想法是，台灣佛教就應以台灣佛教為本位。近幾年我到馬來西亞、香港，發現馬來西亞有其特色的漢傳佛教，他們也重視佛教如何在馬來西亞生根。如佛光山強調五大洲弘法，但佛光山在馬來西亞成立的道場，也重視當地的特色，亦即讓佛教在當地能夠馬來西亞化。這包括台灣佛教往外發展國際化的一種形式，也符合在地化、本土化的特色。在地化與國際化互相關聯，國際化是免不了的。

昭慧法師二度引言

我很高興聽到包教授、宣教授與藍老師都不約而同地關懷印順導師思想在海峽兩岸發生的效應與反彈，這是印順

導師思想研討會中我們最關切的議題。

對此議題我想做些回應、補充。在台灣，有關大大小小的批印風暴，我大致是抓幾個大事件打，其餘則不用它，假裝它不存在。但在大陸的批印事件，我與宣教授商談後，做了策略性的強烈回應。

回應的原因是，它不純粹只是宗教性的內部拉扯，它已經有相當大的民粹動員力，且上綱到政治路線問題。一旦上綱到政治，若我們沒有很強的論述與反應，一旦官方認為對方是正確路線，其後果可能是印順導師書籍要從佛學院下架，教科書不再用《成佛之道》。這不涉及物質資源分配的問題，而是精神上佛法的純粹性是否有可能在多元社會中也佔一角，讓人看得到一些陽光。

我感覺這策略是有效的，從批印人士會中殺氣騰騰的情況，經過幾波對批印人士的強烈反攻，我覺得大陸官方看過後有勒令對方剎車，這風暴也才驟然停止。其實我不喜歡用政治語言談宗教，但在那樣特殊的背景中，我覺得必須要這樣回應，讓大陸佛教繼續呈現多元，不論重內修、重外弘，重神聖、重世俗，重入世、重出世，都能多元發展。

從太虛大師到印順導師，對於佛教的「現代性」有很大的反思，「此時、此地、此人」人間佛教的開展，其實就相當有面對當代社會的反思。回過頭看，在台灣時空背景中，我關心的是

自我反思與自我解構，主要是反思傳統的秩序結構，這是當代要走出的路線。當出現當代性思想或制度的結構時，這結構可能又會形成壓迫，對這些壓迫須再做反思。對此我想分教內、教外兩方面談問題。

就教內來說，不容否認的，主要是尊卑、性別秩序的建構，這部分傳統與現代無分軒輊地在進行，也不經反思地在繼承。對於許多落伍、迷信的傳統，現代佛教是有些改革，但沒有在這些部分做內化的省思，如源遠流長的秩序是否合理，包括在家人不可讀律典、在家人不可談論僧事、性別位階中明顯壓抑女性，但這些部分正是須反思、解構、消解的。

佛教《葛拉瑪經》中談及不可因引經據典就信以為真，不可因說者的威信就信以為真，不可奉行傳統就信以為真。其實《葛拉瑪經》很有「後現代」的精神，它就是解構一切，讓你重新反思，反思的判準不是你高興就好，你說了就算，它有嚴格的判準。就如同「後現代」的解構並非各行其是、可做邪惡之事，它是對於現代既有結構出現的壓迫、不善的部分做反思。

就像多元化的提出，總不能多元化到認為殺人是合理的，因為你應尊重我殺人的欲望，若是這樣的話，其實會回過頭來摧毀多元化。多元化的共識是歷史激盪下的結果，因為發現意圖定於一

尊，不僅不可能，也容易產生惡鬥、流血，故從慘痛教訓中，從論述中產生多元主義。多元不僅是妥協下的呈現，其背後更深層的意義是生命的存活與快樂是更可貴的事，在這樣的基調上，我們應尊重多元發展。若多元發展到反過頭來仗勢多元以壓迫他者，這當然是多元的大敵，應再被反思。

相較於游兵散勇，建構秩序是好的，但一旦建構秩序就會出現結構，這可能是龐大教團的金字塔型結構，但龐大教團若不反思，必然出現上層威權指揮下層、資源分配、權力支配、組織操作、組織盲目擴張等問題。

我特別關切的是尊卑、性別問題，尊卑包括出家與在家、上座與小眾、男性與女性的尊卑。這樣建構的秩序被當成金科玉律，其實它應要再被解構。解構的論述面不成問題，問題在於這些秩序是無遠弗屆被建構起來的，像空氣般無所不在，佛教的場合很少不被建構這樣的秩序，因此重要的是在操作面必須被解構。

就教外而言，在印順導師思想的開展下，我們對於佛法的反思絕對不是印度式的，印度是對女性最殘忍的地方，現在性侵最嚴重的國家之一。反思其實是回到對生命的反芻。生命是盲動尋求快樂的，這非罪惡，佛家罪感不強，佛家比較不講原罪，而是多談苦感，如何讓眾生離苦得樂是首要的。每個生命每

個階段的快樂不見得是一致的，即便佛陀認為解脫是最究竟的，但他還是對一般人談三端正法，教導如何達到現世快樂、未來快樂。

這一基礎調性，面對世間時是足以引領世間、引領時代思潮的，面對社會許多的壓迫，只有佛法的論述可以在相當高度上施予最大的善意，佛法的論述可以綿密嚴謹到令社會人士無話可說。當我們去省思台灣護家盟建構家的尊嚴、秩序時，佛法這把利器是非常鋒利的，真的是「金剛般若波羅蜜」，我們應善於運用它，不是為了擴張教權，而是為了讓更多生命可以因為佛法而獲得安寧、離苦得樂。以上是我的回應與反思。

批印事件的回應

劉宇光教授：

針對大陸批印事件，我認同這是「前現代」對「現代」的抵制，且我發現有個好玩的現象即是，批印事件與反宗教團體法的人物有些是重疊的，這反應出台灣社會充分的現代發展並不意味台灣佛教的現代發展也是充分的。

對於台灣佛教，我有很大的憂慮，憂慮的其中一個向度是，台灣佛教團體的現代元素可能落在營運、管理、弘法上，但在公民社會角色的扮演上、公共價值觀的參與討論上，還有很大的發展空間，有待加強。談這些議題時，除了昭慧法師，想再找到其他以同樣豐富的



林建德教授。(107.5.27)

實踐與學理背景談這種議題的法師其實不多。

林建德教授：

兩年前的批印會議，我人在現場，我認同兩位教授的看法，這不是純粹教理上的不認同，背後有許多考量、盤算。會議結束後，主事者對我說，大陸不像台灣如此多元開放、各種佛教教派都可存在，大陸是官方定調未來大陸佛教如何發展，就會是那個方向。若官方定調人間佛教、印順佛學是日後要效法、推廣的，以後就會是這個方向，因此他們必須把聲勢做大，讓大家知道，人間佛教、印順佛學不是大家都認同的。剛剛昭慧法師提及對此要做策略性強烈回應，我們的確須現金剛怒目像，強烈發聲有其必要性。

侯坤宏教授：

中國大陸在接受與理解印順導師思想時，他們會考慮到印順導師所代表的人間佛教對大陸佛教會產生怎樣的「負

面影響」。佛教發展與當代政經情勢息息相關。2016年底批印事件牽涉許多問題，如海峽兩岸的政治對峙多少存有敵我意識、派系問題、台灣佛教與大陸佛教關係問題、兩岸佛教交流問題、利益糾葛問題。

宣方教授：

其實我與包教授不欲這樣的學術爭論變成對批印一方的缺席審判或動機揣測，這對對方並不公平。我們想理解的是，哪些結構性張力使得事件呈現這樣非常複雜的面相，那個場域、那個時代共業所感的氛圍。在動機方面，我寧可對其中標誌性人物周貴華先生的動機作善意理解，我相信他有捍衛他心目中純正佛法的道德上的正義感。

對佛教國際化的看法

劉宇光教授：

對此我有奇特的擔心，中國大陸現在講「一帶一路」，佛教作為中國大陸官方推行「一帶一路」在文化、宗教上所用的政治工具，我擔心由於國家政權推動的佛教國際化，會讓原本作為跨國宗教的佛教在亞洲出現我們意想不到的張力與衝突。

比如有人遊說中國官方，中國作為漢傳佛教的原生地，我們應該讓東南亞佛教理解何謂大乘佛教。我認為如果以這樣的心態去推廣，不但不會有任何正面效果，反而會有許多衝突。如緬甸佛

教基於很多原因相較是較保守的，這種保守會成爲非常鋒利的民粹工具，當它面對因政治需要而傳進來的外來佛教，其可能引發的衝突是我們不太能想像的。

我關切的是：國際化是出於佛教自身需要進行的？或任由國家政權擺佈所呈現的結果？到底是出於何種動機的國際化，才會是對佛教有好處的？各種傳統的佛教本就有隔閡，如何避免這些隔閡尖銳化？

包勝勇教授：

我想回應劉教授有關大陸佛教未來在處理地區主義與全球化問題上可能出現的結果。我覺得劉教授的想法是稍微悲觀的。

我所在的研究中心是「中國海外發展研究中心」，目前我個人的學術興趣是有佛教背景的周邊國家。第一，基於社會學的視角，中國大陸佛教界團體先天性不足，不具有參與全球化進展的條件，最基本的問題是佛教界的人才匱乏，有外語能力的佛教界人士，尤其是出家人，是非常少的。以目前大陸漢傳佛教的封閉性，遠遠不能擔負今日全球化的責任。雖提倡「一帶一路」，但佛教走出去的實質性努力，是有限的。

第二，全球化過程中佛教命運考慮的不僅是地區主義，雖有來自傳統的誤解與對抗，但在全球化視野與現代性進程中，我們不妨看看台灣佛教界的經

驗。台灣何時開始對南傳佛教產生興趣？何時南傳佛教大師們開始進入台灣？何時台灣漢語系佛教在藏傳佛教、南傳佛教中開始產生憂慮？這在今日大陸佛教界同樣產生雷同的情況。

當國家經濟快速發展參與全球治理時，它希望其他能夠配套。最近五年「一帶一路」政策廣泛的提倡，企業走在第一位，但企業缺少文化與其他支持，它在融入本地的過程中，對宗教價值的認識不足。但是大陸佛教的資源與人才，目前沒有辦法支撐參與全球化進程，沒有辦法服務於中國的經濟發展、全球治理。

在佛教的地區主義與全球化中，我們真正需要思考的是，佛教與其他宗教如何相處的問題。

宣方教授：

大陸的確有重新建構更加公平、而非完全由西方化爲主宰的全球社區的雄心，對大陸經濟來說，走向全球化也是產業升級、產業轉移的必然選擇。但這也面臨與大陸經濟實力全球投放不匹配的文化實力太弱的問題。

從古往今來歷史來看，文化傳播最重要的是價值觀傳播，價值觀傳播最有效的方式就是佈教。之所以有政府官方的背書，是因爲大陸特殊的政治語境決定，這不可避免，但是否現在就須擔心漢傳佛教走出去會與當地土生土長的佛教發生衝突，我認爲這大可不必，現在

漢傳佛教還沒有那麼強大的實力。走出去能夠給大陸漢傳佛教更大的社會發展空間，可以更多元化、更健康，現在的問題是它的國際存在感太弱。

漢傳佛教的人才是否那麼不足，也非包教授所說那樣悲觀。據我們掌握的數據，官方認可的五大宗教中，漢傳佛教的高素質人才（大學本科以上）是所有宗教中最多的。問題是資源與意向配置的不合理。如東南沿海的寺廟都有實力走出去，但大和尚有興趣走出去，底下的法師卻不想，因為出國開疆闢土很艱辛。其他地區的法師也許有興趣、有宗教熱忱，但卻無資源。

此外，政策方面也有些限制，如資金如何流出去，如各個主管、部門都會考慮監管責任問題，在這些釐清之前，他們寧可採取曖昧態度，走一步算一步。

劉宇光教授：

香港回歸以後，佛教較英國統治時更蓬勃、活躍，但實際上最近幾年香港佛教不斷發生醜聞，這些醜聞幾乎都與大陸佛教有關。以我作為香港人的經驗看到的情況，讓我有合理理由擔心，等到中國力量再大些，將佛教推得再遠一些，香港佛教目前碰到的問題可能會在別的國家發生。

俞學明教授：

我非常感興趣的是今天的主題，談到傳統、「現代」與「後現代」，甚至



俞學明教授。(107.5.27)

剛才提到「後後現代」。我們希望的可能不再去解決眼前的問題，而是希望學者或教界，都要為曾經的傳統、現在建設中的「現代」以及「後現代」、「後後現代」的社會，佛教應該怎樣發展，提供未來規劃性的藍圖。這恰好是人間佛教、印順法師原有的傳承核心最關心的話題。我們期待的努力是學者、教界做自己本分事，讓世界知道怎樣的教團是值得效仿的教團，希望學者能為未來佛教學術、佛教發展提供更好的理論知識。如果能夠這樣做的話，這個會議可能會在將來留下濃墨重彩的一筆。

** ** * ** ** * ** *

各位引言人的精闢論述，讓與會者對論壇主題有更深刻的理解，能以更宏觀的視野看待相關議題，論壇就在與會者意猶未盡中畫下句點。◎

「與會來賓迴響」採訪報導

■釋圓貌、釋傳法、潘鳴珮、林素有、許月梅、孫惠珠、林錚棻

■鄧子美教授（江南大學宗教社會學研究所）

我在研討會上發表的論文，緣由是我從1992年開始編輯《中華佛教人物大辭典》，從近現代部分精選出約114位，自1949年到2014年，太虛門下還存活著的一批高僧大德。這批資料非常可貴，因為那是大陸佛教遭受浩劫的年代，若沒保留下來，將是非常大的損失。在這個基礎上，我寫成《當代人間佛教思潮》這本專書，增補後又出版了《當代人間佛教傳燈錄》，本書是人間佛教的一部發展史，特別是自1949年以後。本書的結論，因意識形態不便在大陸出版而刪改的部分，構成這次我發表的論文。

其實，人間佛教就是佛教的革新派。太虛大師當年提出「新佛教」，本質上就是從事佛教改革，針對佛教內的弊病，自我反思、自我解構、自我改進。印順導師是從教理上來印證人間佛教的合法性，而太虛大師一開始就認為佛教要國際化，要關心、參與全球的問題，對於西方與現代的思潮要做出回應。他們兩位在教義和實際運用上各有關注，彼此互補。人間佛教要不斷地與時俱進，必須要關心社會問題，進而改革佛教內部的弊病，推動佛教的社會事業，如此才能吸收菁英與新血進來，使佛教的傳承延續不斷。



第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議開幕典禮結束後團體大合照。（107.5.26）



研討會第二天，會場仍坐滿了聽眾。(107.5.27)

現在大陸佛教表面上是很興盛，實際上有很深層的危機。比較保守的、講怪力亂神的，還是佔大多數。但是總的來講，人間佛教在大陸是時代趨勢，假如沒有人間佛教的努力，佛教早就衰敗了。

實際上，太虛大師和他的接法人，包括印順導師等高僧大德，在大陸他們的聲音愈來愈響亮。比如去年太虛大師圓寂七十周年，在大陸就舉辦了三場重大的紀念活動。人間佛教愈來愈被整個社會所接受，這個是不會改變的，時代潮流肯定是偏往這邊，批印那些人只是一小撮逆流。

■葉海煙教授（成功大學中國文學系）

本次研討會的主題非常有意思，具有現代性，還多了一個後現代，這就代表人間佛教對於從傳統到現代的發展歷程，都是需要去關注的，如同昭慧法師

在開幕致詞時所說：這是一種自我的解構，而且還需要再建構，再革新。在佛教內部的自我革新，就是要檢討一些我們面臨的問題，甚至困境，要如何去回應、去解決？本次會議的相關論文，也都凸顯了這個主題的意義。

在傳承傳統的基礎上，我們當然要革新，要有一個新的路向，這得通過自我反省、自我批判，也就是自我解構，才能找到未來人間佛教有那些出路。只要我們跟時代聯結，扣緊當代人的身心問題，就如今早黃運喜教授所提到：寺廟可以做為提供長照的場域。這體現了佛教對於當前未來人類身心一體關懷的精神，所以我覺得本次的主題相當有意思。

昭慧法師有提到，明年要討論性別議題，我想這是人間佛教呼應當代人的處境，所表達的一種悲智精神。還有很多文化議題、社會議題，都可以用人間佛教的角度來看，納入印公思想的架構之下去作探討。



第二天上午八時半開始舉行第五場論文發表會。
(107.5.27，左起：發表人侯坤宏教授、主持人劉宇光教授、發表人俞學明教授)

■侯坤宏教授（前國史館纂修）

研討會以印順導師著作及思想為主軸，太虛大師的著作我也做了研究，就輩份而言，印順導師稍晚，思想傳承自太虛大師。兩者的思想特色，太虛大師比較廣博，印順導師比較精深。透過閱讀導師的著作，有助於了解印度及中國佛教史上的一些問題，也能夠掌握一些重要經論的義理。

我參加過多次研討會，兩岸學術環境、政治生態、佛教生態不一樣，訓練方法也不一樣。來自海峽兩岸不同地方的學者，關注重點與研究方式不同，所展現的風格也不一樣。所發表的論文，個人會將其放在「印順學」研究領域中，過去是否有人做過相關研究，再衡量其是否有獨到或特殊之見解。

對於未來會議主題的構思，或可視台灣或國際佛教界發生了什麼問題，從人間佛教或導師思想來作回應，再進一步構思會議主題，這樣會比較具有時代性與前瞻性。例如香港佛教在1997年回歸中國之後，發生不少變化與轉折，就佛教內部而言，政治與佛教（宗教）永遠都有關係。不同的佛教團體或佛教徒（或出家師父）對政治會有不同的看法，政教關係是未來可以深入了解的方向。

■俞學明教授（中國政法大學哲學系）

近代以來佛教或者佛學研究，多會



大眾專注聆聽台上學者的精彩論述。（107.5.26）

尋求學術與信仰之間基礎性的共通點。學者和宗教家在目標上會有不同，宗教家出於信仰，會努力建立信仰體系；而學者從事學術研究，則需要盡可能地進行客觀呈現，追求歷史事實。印順作為宗教家，需要建立信仰；而作為一個學問僧，尤其是近現代歷史上有開闊視野的學問僧，也必須面對科學對於佛教界的衝擊。導師努力尋求學術和信仰之間共同點，論證與資料具有客觀性，並非單純宗教家的論證，其方法可落實於他所提及的「以佛法研究佛法」，其研究結果值得重視。

印順導師是近現代佛教發展的一個重量級人物。他在佛教如何面對現代性問題上，做了很多探究與努力，許多學者受惠於他的研究方法和結果。雖然也有人對他有不同的意見與看法，但這是很正常的，因為沒有爭議也就意味著沒有貢獻度。就印順導師而言，他不僅給

我們提供了許多值得重視的學術成果，也提供了大量方法論的思考，他所提出的「以佛法研究佛法」，為我們探索這種結合提供了重要的資糧。

這次研討會的主題很好，不是僅僅局限於一個教團，或者單單闡述印順導師的思想，而是放在大背景、大視野之下，就佛教的發展、社會的發展、未來的展望，去思考和探索問題，格局很大，關顧了傳統、現代、後現代的時間維度。印順導師作為宗教家的身份，他的教理史及教團史研究，以及如何看待全球化、多元化時代的宗教發展，這些議題不論是兩岸三地，還是國際社會，都是需要關注和關心的。

從80年代，尤其是90年代以來，中國佛教研究成果越來越豐富，越來越多的學者做研究時，都會關注到最新的研究成果，包括日本、歐美、臺灣的成果。更年輕一代的學者，會藉助國際上更豐富更先進的研究方法，與國際上的研究趨勢保持一致。印順導師是近現代



第三場論文發表會B場次。(107.5.26，左起：發表人曾國豐老師、發表人黃誠恕碩士、主持人林建德教授、發表人陳省身博士)

以來最為重要的宗教家之一，未來可以探討的議題會很多，可以針對當代問題做更詳細的討論。

初次來到佛教弘誓學院，我喜歡以學習的心態及欣賞的眼光去看待參訪。弘誓學院的校園環境很清靜，遇到的志工菩薩都很歡喜、很溫和，由裡到外散發出來的歡喜及對小貓小狗的呵護尊重，讓我印象特別深刻。學院還比較豐富地展現了女性的細緻，特別注意細節，例如吃飯時有人提及好吃時，會告知是誰自己種的，他們在描述時滿心歡喜，有生活與修行融合如一的感覺。

■宣方教授（中國人民大學佛教與宗教學理論研究所）

大陸的人間佛教，可分兩方面來看：一是佛教本身的發展，二是佛學研究這一塊。大陸現在年輕的研究者數量蠻多，跟九〇年代相比，「量」與「質」方面都有很大的擴展。受惠於大陸經濟的高度增長，佛教的發展也較良好，整體而言，大陸佛教在「建寺」這個階段，可以說告一個段落了。現在面對一個關鍵的轉型時期，也就是「安僧」，如何培養人才，如何從教起修。面對這樣的階段，一些深層的問題就突顯了出來。

因為大陸佛教的官方指導思想方針是「人間佛教」，但實際上，人間佛教思想的群眾基礎，還不是那麼深入人



第二場論文發表會B場次。(107.5.26, 右起：發表人
道興法師、主持人黃運喜教授、發表人洪立明碩士)

心，不是那麼穩固，大陸佛教的整體風貌還是「傳統佛教」。在這點上和台灣佛教是很大的不同，台灣佛教因為虛大師的門生故舊來台灣，撐起了台灣佛教絕大部分的天空。而在大陸佛教的復興過程中，發揮主導性作用的是傳統佛教，這就決定了人間佛教思想沒有特別落實在大陸許多道場的見識當中，大家對人間佛教有一些誤曲、盲點和偏差；再加上標榜人間佛教的，可能做的是佛教世俗化的工作，這也影響了社會大眾對於人間佛教的觀感。

所以我個人的一個觀察，覺得兩岸佛教界，應該在人間佛教的議題上，加深交流、擴大共識，包含什麼是人間佛教的基本精神？什麼是人間佛教當代應該推展的一些議題？什麼是已經出現的偏差？應該做怎樣的調整？在這方面，我覺得是兩岸佛教界可以合作的方向。

對於研討會，我覺得可以涵括華語

學界之外，如日本、歐美，很多人就著導師思想研究現當代佛教議題，可以讓他們也加入；又，在兩岸佛教界或學術界，有很多後起之秀、年輕學者，可以讓更多的新面孔、生力軍加入進來。

■林建德教授(慈濟大學宗教與文化研究所)

研討會已舉辦第十六屆，我幾乎每一屆都參加，今年部份討論環繞在前年大陸的「批印」會議上，這引發我的一些想法。我寧願相信發起「批印」會議的僧信大德們，是基於「護教心切」的心理，在動機上是為了捍衛自己的信仰。但我始終認為，任一篤實敦厚的佛教徒或佛教學者，不會也不應輕易批判教界的長老大德，即便彼此思想不同、依止經教有異，也不可任意作批判，更何況批判內容錯誤百出。

可以這樣說，批判印順佛學，即是有著批判阿含、般若和中觀教法之錯謬，畢竟印順佛學立基於此等根本思想而展開，乃有所本非隨心所欲、單憑個人想像之創發。尤其當批判已淪為某種「人身攻擊」，不再是法義思想的客觀討論，如稱之以「邪師」、「失道者」、「棄道者」、「獅子蟲」等，已然是「對人不對事」。

再強調一次，厚實質樸的道人風範是和合無諍的，不只不會「批印」，反而尊重、欣賞佛教不同法門的美與善；而今有些表面上看似「護教心切」，卻

難以讓人想像其背後另有所圖，也因此「批印」背後給人有諸多「陰謀論」推想，涉及了利益與名位等世俗考量。不過，我仍願相信他們的動機乃為護衛自身信仰，只不過粗糙批評長老大德，實在並不明智，只能說他們腦袋不清、思想混亂。

■姚彬彬教授（武漢大學中國傳統文化研究中心）

人間佛教發展已近百年，從太虛大師1925年提出「人生佛教」，到1933年前後提出「人間佛教」，在曲折中發展。就中國大陸而言，人間佛教被確定為主要的發展思路，是在二十世紀的八〇年代，由趙樸初居士的倡導以及太虛大師諸多後學的扶持，三、四十年來態勢總體尚好，有相當重要的地位。

就台灣地區而言，早期在太虛大師的後學如慈航法師、印順導師、東初老和尚等人的努力下，歷經幾代，目前台灣佛教重鎮的「四大道場」中有三大道



第四場論文發表會A場次。（107.5.26，右起：發言人黃文樹教授、主持人黃運喜教授、發言人邱敏捷教授、發言人歐陽鎮教授）

場都在講人間佛教，各有其特色。

台灣佛教發展史中，可謂劃時代的事件，便是印順導師來台後，進入人間佛教思想的蓬勃發展和成熟的階段，達到人間佛教思想潮流之前所未有的高峰，導師本人也是人間佛教發展史中首屈一指的思想巨匠。

印老的逝世也許標誌著人間佛教進入一個新階段。十餘年來，科技發展更加迅猛，但社會也變得更加急功近利，許多社會大眾喪失了追求思想深度的情懷，快餐文化大行其道。——就佛教而言，現在兩岸流行的佛教讀物沒有太多深刻的思辨性、也談不上有深度的社會關懷，通常所說的「心靈雞湯」則很受歡迎。恰恰印證了印順導師當年所憂慮的佛教「庸俗化」。庸俗化就會傾向媚俗，像明清流行的民間宗教那樣，只是一味的勸善，但這些大多都是一些「正確的廢話」。

清代思想家戴震先生曾有一個很深刻的觀點，他說每一個人即使再愚蠢再混帳，也都會認為自己是有「理」的，是好人。都不覺得自己壞，甚至能心安理得把自己做的壞事看成好事。這不是任何「心靈雞湯」或勸善的那些空談可以解決的問題。只有以佛教空、苦、無我之道為基礎，進一步審視和反省眾生的共業，乃至共業的成因，進行不過分樂觀也不過分悲觀的「如實觀」，才能從根本上了解人類文化的病根，由此認識的



茶點交誼時間，備有精美可口茶點招待貴賓。
(107.5.26)

提升才有可能慢慢生長出有效的實踐。

兩岸人間佛教應更重視佛教固有的文化反思和批判意識，不能滿足於膚淺的層次，更不能落入庸俗化。一直有人說，印順導師的人間佛教思想沒有所謂的「可操作性」，我則認為，印順導師思想的深刻性本身恰恰就是「可操作性」，只有深刻的思想才能潤物無聲地一點一滴真正植根於人心，才能改變人性，改變世界。印順導師說我們要發揚青年的佛教，「青年」的特徵是朝氣蓬勃，敢於創新、敢於自我否定的精神，這才是佛教應有的一個方向！

■鄭凱文居士(政治大學宗教研究所博士生)

佛教弘誓學院所舉辦的「印順導師

思想之理論與實踐」學術研討會，是後學參與歷程最久、次數也最多的系列會議，自第六屆（2006）到今年第十六屆（2018），之間共參加了九次之多。另有一次比較特別，是在2005年8月30日至9月2日由中國社會科學院世界宗教研究所舉辦於河北省承德市的「人間佛教的思想與實踐」學術研討會，當年後學與弘誓學院諸位法師、學眾及台灣的教授群，一同隨著昭慧法師組團前往。¹

一路參與會議至今的歷程，就像是不可思議的學術之旅，我們也有幸成為長期受此薰陶滋長而受惠的年輕學者之一，所以後學都會注意會議時間，年年都很期待，即便距離遠也會來，今年當然也繼續參加。

今年會議已經是第十六屆，內心感受到三個方面的意義：第一，探討論題逐漸變得更加豐富，顯示導師思想體系宏深，探索空間非常廣大，值得我們一屆屆不斷地舉辦。第二，這個會議也是一個培養宗教及佛教學者的課程，即便已是學者了，都還咀嚼不盡的一個很好的課程。第三，研討會帶給我們這麼多年的薰陶，汲取這樣的智慧法乳，宛如與導師不斷地請益和對話，僅僅是這一

1. 2005年該次會議，由中國社會科學院世界宗教研究所舉辦，與會人員包括昭慧法師、性廣法師、悟殷法師、傳法法師、寬謙法師、藍吉富教授、黃運喜教授、盧蕙馨教授、邱敏捷教授等；大陸學者陣容也相當堅強，包括楊曾文教授、張新鷹教授、曹中建教授、魏道儒教授、黃夏年教授、王雷泉教授、鄧子美教授、何建明教授、宣方教授、魏德東教授等。

點，就值得後輩繼續地研究與推廣下去。因此研討會對後學來說，更有一種跨時代與跨世代的培育意義，期待能持續舉辦下去，後學會繼續參與，恆持願心！

■洪立明居士（玄奘大學宗教與文化學系碩士生）

我認為現代佛教最難讓年輕人接受的地方，是過度迷信、食古不化、過於被動的，自以為一部經便能窺探整體佛法的，過於強調出世而無法融入社會的，且過於墨守成規而無法檢視佛法的根本思想，加上現代教育當中又非常缺乏對宗教的認識，以至於年輕一輩的人難以親近佛法。

在教授芳香療法的經驗中，我將佛法的精神也融入其中，發現接受度很大；甚至許多身心靈團體，都會使用類似佛教中的理念或哲思，可見得現代人的確需要信仰，但不見得是甚麼花俏的創意，而是能否撼動對方的精神信仰，使對方接受這樣的論點。

因此在佛法核心（緣起性空）不變，符合佛陀本懷的情況下，我認為佛教應走入社會，由僧眾來引領大眾，積極參與各種社會福祉的推動，一方面能傾聽民衆所求而能有所應對，一方面也能讓民衆了解佛教，不只是出世更是入世。除此之外，佛弟子應札實佛法的基礎，在教導大眾時據理服眾，如果無法

說明「萬法皆空」或「念佛往生」這些名詞背後所含的意義與層次，那麼現代人的接受程度即很難提高。

■法宏法師（本院專修部學生、大會司儀）

很榮幸，很高興，能來弘誓學院參與這場研討會，讓我感受到印公導師那般「不忍聖教衰，不忍眾生苦」的悲心願力。導師指引我們一條正知正見的光明之路，讓我們後學能依循前進。

此次大會來了眾多諸山長老法師及知名學者，激盪出不少知識的火花，讓這善的法流源遠流長，繼續傳承下去，這對整個佛教界來講，有良好的強大推動力。現今社會五倫不常，紊亂不堪，正需要此正知見清流來洗滌淨化及引導。此次論文發表，各有其味，台下學者來賓反應也很熱烈，會議進行得有條不紊，內容的規劃也相當適切，相信明年必能更造高峰。我期盼有更多的學者來賓來參與會議，使法輪常轉，正法永傳！



大眾志工組菩薩準備豐盛美味的晚宴招待與會大眾。
(107.5.26)

■吳曙帆居士（本院志工）

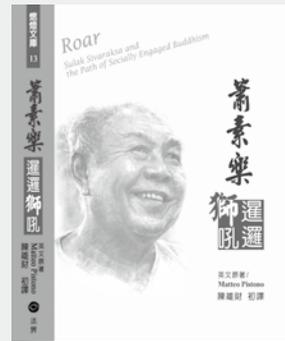
很高興能參加第十六屆「印順導師思想之理論與實踐」學術會議，本次聚焦在「傳統、現代與後現代」，大陸學者們各自分享對議題的論述。針對批印風波，昭慧法師說因為她要做的事情很多，並不是每隻蒼蠅都要回應，那句「我要讓他們站不住腳，就能讓他們站不住腳」，讓全場鼓掌，實在是何等強大的邏輯思辨能力！法師說是因為佛法好，讓她可以面對各種挑戰。不過要能讀透經典並應用，是需要時間和實踐的，法師謙虛了。

論壇中侯坤宏教授提到，「面對佛教的怪現象，我們能做什麼？」這也是我一直在思考的問題。社會上會有這麼多怪教團，也是人心三毒使然，貪快、貪捷徑、貪輕鬆。關於遇到參加怪教團的朋友，小組討論時耀行師父回應，別試圖勸他們，否則可能會有反效果，不如就和他們說「祝你早日認識自己，做對的事」，因為他們不知道正法，有的人要走歪很多次才能找到正確的路，那是他們的因緣。我個人參加第二天的議程，吸收法師、學者們的總結精華，獲益良多。



出版新訊

《蕭素樂——暹羅獅吼》



■規 格：內文294頁

■訂 價：360元

■出版日期：106年11月

◆電 話：03-4987325

◆郵撥帳號：15391324 法界出版社

作者簡介：

本書作者Matteo Pistono，美國作家、藏傳佛教徒，著有《無畏西藏》、《陰影中的佛陀》等書。擁有人類學學士和印度哲學碩士學位，並在喜馬拉雅山生活十多年。他也是Nekorpa基金會創辦人，保護世界各地的朝聖勝地與遺址。

本書簡介：

阿姜蕭素樂（Ajarn Sulak Sivaraksa），偉大的佛教改革家，領導泰國民主化及「國際入世佛教運動」的先驅，曾獲諾貝爾和平獎兩度提名。

本書闡述蕭素樂波瀾壯闊的一生：無畏強權，發獅子吼，兩度流亡海外的驚險歷程；對宗教實踐與社會變革的理念；與家人、師友、弟子門生的深刻情誼。藉由本書，得以一窺當代泰國與全球的入世佛教運動發展史。

參加中選會安樂死公投案聽證會感言

■ 釋昭慧



昭慧法師到中央聯合辦公大樓出席「安樂死公投案聽證會」。(107.7.5)

臉書留言錄（之五六六）

107.7.5

今天下午在中選會討論安樂死公投案時，除了相關部會政府官員與提案人外，連同我共有4位學者專家應邀發言，除了我是倫理學者，其他都是法律專家。

安樂死可依其被動或主動程度而再作分類，由於《病人自主權利法》已可允許醫師被動撤除維生設備，因此本項公投案，目的是進一步推主動安樂死——包括醫師對病人施打致命藥物，以及醫師提供病人以致命藥物或致命設施。

我發言時表示：過往曾同意，讓一隻誤食毒餌而每一秒都活在劇痛中，且已無法醫治的狗狗，由動物醫師注射針劑，讓它提早離世，以免牠在劇痛中「延長死亡的過程」。而由於個人是「眾生平等」論者，認為「生命求活的本能無分軒輊」，應予平等尊重。因此，動物倘若可以安樂死，人就可以考慮安樂死；人若不應安樂死，就不宜動輒為動物安樂死。準此而言，我算不上是任何情況下絕無例外的「反安樂死論者」。

然而就自己陪伴病患的經驗，發現病患即使是死意甚堅，但

是在病苦極深之時，依然會依本能的求生欲而奮力求活。由於終結生命的「自主意願」，經常與延長生命的「求活本能」強烈衝突，作為非當事人的我們，可以僅接受病患的「自主意願」，而不尊重他們的「求活本能」嗎？這是我非常遲疑，也不免質疑的焦點。

個人比較重視的是，應盡全力讓患者免除一切「無意義的疼痛」。例如：導致病患痛苦的侵入性治療，若已毫無治癒可能，只是無謂地延長著他的死亡過程，這難道是必要之惡嗎？還有，假使病患寧可自然死亡，也不肯接受帶來極大痛苦的侵入性治療，我們能尊重他「拒絕醫療」的意願嗎？

然而，這方面的問題，依於即將實施的《病人自主權利法》，應該已可解套。依於該項法令，病患或家屬已可明確表達放棄治療的意願，甚至已可要求撤除維生設備。然則本次提案的「安樂死」，已是由醫師與醫務人員為病患「加工助殺」，可惜的是，作為未來可能被要求執行此一「助死」任務的醫界，竟無一人參與此次聽證會。

即使是《病人自主權利法》，有關「容許摘除維生設備」的規制，在倫理上還是很有爭議的。以美國的泰莉（Terri Schiavo）個案而言，她因持續性植物狀態，而被插管餵食長達15年，後經法院判決，准予撤除餵食管。然而在摘除營養與水分的維生系統後，泰莉是

經過13天才死亡的，這表示她是在13天後，活活地飢渴致死。這樣緩慢而痛苦的死法，真的就會比「一針畢命」更為人道嗎？

而這依然是前端的「過度醫療」，所導致的後端問題——當初在泰莉無法自主進食之時，假如不插入餵食管，到後來就不會有活活折騰15年，最後依然面對「拔管」的悲劇。

今天的聽證會，四位學者專家中，除我之外的其他三位，都贊成人工助殺式的安樂死。這應該只是巧合，而非官員有意為之。但是在聽證會結束前，我還是誠懇地建議主席，未來召開這類聽證會時，宜應求取正反雙方人數與專業領域的平衡。否則我擔心，聽到贊同方過於「一面倒」的說詞，卻聽不到對方的充分理由，會讓參與審定公投案者因資訊過於片面而產生誤判。

例如，座中某位資深法律專家，竟然一再將「安寧療護」直接稱作是「安樂死」。其理由是：注射嗎啡終究還是會致死。「安寧療護」與「加工助殺」其實都是「同意殺人」，其差別只在於，前者分多次注射嗎啡，後者是一次到位。

這樣粗糙的說詞，讓我非常難以接受，雖然不足以為安寧緩和醫療代言，依然忍不住反駁他：

1、安寧緩和醫療的目的，根本就不是「同意殺人」，而是為了減輕或免除末期病人的痛苦，增進尊嚴、無痛的

生活品質，這怎麼可與加工助殺的「安樂死」混為一談？

2、就我過往的照護經驗，因癌末而接受緩和醫療的患者，最後還是會因癌症或併發症而死，怎麼可以將所有緩和醫療患者的死因，都歸結到嗎啡注射？

3、「多次少量注射」與「一次大量注射」，怎麼可以劃上等號？假如一次灌入三公斤咖啡會讓人致命，這也絕不表示，人們不可每天喝一杯咖啡吧？

看來法律專家即便深諳法律，依然可能會在醫療領域信口開河。然則這類事關民衆「生死大事」的聽證會，涉及「安寧緩和醫療」與「人工助殺」的異同分辨與利弊得失，還是以邀請安寧緩和醫療專家出席為妥。

【後記】

中央廣播電台新聞：<https://news.rti.org.tw/news/view/id/416168>

原來，中央廣播電台已於作天下午的安樂死公投聽證會結束未久，立即刊載了相關新聞。記者把我列為持反對意見者，其實我還不算是百分百的反安樂死論，而是認為：應該審慎，審慎，再審慎。

至於那位對「安寧療護」信口開河的資深法律人，我原本不想帶出他的姓名，只想就事究理，但這則新聞也已報導出來，只是寫得較簡略而已。



106年瑜伽師地論講座MP3



《瑜伽師地論》的內容等於「全體佛法」，因此它不僅是瑜伽行派的根本論，更是一部內容豐富且次第完整的「佛法的百科全書」。

本論所設定的主要讀者，是想要成為「瑜伽師」的禪觀修學者（而非所有「佛弟子」），它是一部教導瑜伽行者如何「地地邁進、步步高昇」的禪觀教科書。依「十七地」之目次，涵蓋了修學的內容、歷程、方法與成果。

本講座是昭慧法師三年暑期「阿含經」教學的延續，目的不僅是全面講述唯識學，而是帶著大家來瞭解與學習：論師們整理佛陀一代法教的方法與特色！法師在講述中著重學派思想的比對，但凡隸屬於唯識學派的特殊法義與思想，都一一列出，詳加解說。

本課程完整講述「菩薩地」初持瑜伽處至第四持次第瑜伽處。初持瑜伽處「種性品」，法師精彩詮釋「習所成種性」，指出因於好觀念及方法的反復操作，形成良好的生命慣性是佛法的意義所在。而「本性住種性」所呈現的即是菩薩種性的六根明利：從「發心品」可以看出，瑜伽行派基於阿賴耶識的建立，重視最初心種性與初發心：「自他利品」詳細論述菩薩行的具體行持，菩薩廣行六度，以十種自利他項自我檢覈，以增堪能性。法師授課緊扣原典，逐字解說。為了幫助學員理解深奧的義理，擺脫名相的束縛，在課程中穿插相應的生活修道實例，令人以譬得解，一掃迷茫。

這是一部值得學習與典藏的講座，本社特為結集出版，以嘉惠學人！

■訂 價：500元

■出 版：法界出版社 03-4987325

■劃撥帳號：15391324 法界出版社

■ 釋昭慧

《這些人，這些事》

—— 盧俊義牧師新書發表會



盧俊義牧師在濟南教會舉行《這些人，這些事》新書發表會。（107.7.8）

臉書留言錄（之五七〇）

107.7.8

上午接近8時，接獲住持明一法師的Line：「今天兒童營拍團體照，禮請法師蒞臨。」

匆忙間，怕小朋友久候日曬，趕緊回她：「抱歉，現在才看到留言。來不及了。時間到妳們就拍照吧！」

怕她正在觀景台前指揮，看不到我的回訊，會一直等候我，因此打對講機到齋堂，看有哪位志工可以轉告一法師。阿昧接聽後說：「愛心媽媽們很希望跟法師合照！」

我只好匆匆穿上長衫，下樓跑到觀景台前，與他們合照了一張相片。並且向一法師說：「其實這類場合，妳們不用客氣找我。我一來，又被安排在中間。事實上妳已實至名歸，應該坐在中間的。」

一法師問我，等會兒是否能看小朋友表演並參加閉幕式？我只好向她抱歉，說：「等會兒還要做功課。」

原來，前些天，我非常尊敬的長老教會盧俊義牧師來函云：

「去年二月底開始，民視電視台請我去「台灣學堂」主持一個「這些人，這些事」的節目，每禮拜一至五，每禮拜有五天，早上都有半小時節目播出。

「最近，啓示出版社將我在電視台講的《這些人，這些事》的故事中，選出25個人的故事，他們當中有20個是外籍宣教師，5個台灣人。預定在7月5日出書，然後該出版社將在7月8日禮拜天下午2點30分，在濟南長老教會禮拜堂舉辦一場新書發表會。他們問我請誰來說幾句勉勵的話，我有說邀請您來最好。」

我連忙回函云：

「敬愛的盧牧師：非常感謝您的邀請，這是我的榮幸，我會把這一天登錄在行事曆上。

「雖然很少與您互聯，但一直知道您退而不休，忙於傳佈福音的正確訊息，並持續為公義而發聲，這是台灣民衆的大福報。還有，常在臉書上看到

悅文的留言，非常喜歡她的睿智與直言。」

前天新書剛剛出爐，出版社立即快遞寄來，已於昨日下午收到，我於下午4時出門到醫院探望師公，本擬晚間早早回來拜讀這部大作，不料看師公對營養羹食不下咽，於是回來一趟，帶學員們為師公現煮的鹹粥到醫院去。這麼兩趟醫院車程，再加逗留病房時刻，回來已是晚間11時，處理完一些公務，轉眼凌晨1點。取書來看，已經昏昏欲睡。

因此今晨一起床，就是全心拜讀《這些人，這些事》，並且很受感動！

原來，這些人，大多是來自國外的基督宗教宣教師，他們用一生的心血澆灌台灣的土地，大都專門照護弱勢邊緣人，盧牧師稱他們為台灣「愛的守護者」。

希望能在出門之前，拜讀完整部書，至於我臨場要講些什麼，就請容我賣個關子。

繼續看書去！



濟南教會禮拜堂座無虛席。(107.7.8)

新書發表會上，故友喜相逢！

■ 釋昭慧



《這些人，這些事》新書發表會出席貴賓合影。（107.7.8，左起：曾任羅東聖母醫院院長的陳永興醫師、林信男教授、昭慧法師、盧俊義牧師、洪山川總主教、濟南長老教會黃春生主任牧師、輔大姚孟昌教授）

臉書留言錄（之五七一）

107.7.8

下午驅車前往台北，參加盧俊義牧師的新書發表會。一進到教會禮拜堂，看到滿座的賓客，而且已有來賓致詞，真的嚇了一跳！原來，原訂2:30開始，後來改了時間，提早到2:00，但我搞不清狀況，2:15就抵達了濟南教會旁的台大校友會館停車場，還怕來太早干擾人，在車上待了10分鐘才出來。盧牧師令媛悅文安慰我說：「沒關係，正好輪到妳致詞。」

與盧牧師打招呼後，坐定一看，洪山川總主教也來了！好可惜，沒聽到他的致詞。¹右後方的可愛女孩拍拍我，回頭一看，竟是吳信如姐妹（南與北出版社發行人），我們也好幾年沒見了。拜盧牧師之賜，還有詩人李敏勇，作家曹欽榮……以及幾位久違好友，也在會後碰頭。

這真的是意外的驚喜！

1. 悅文看到臉書後來訊告知：「洪主教沒致詞，所以法師並沒有錯過什麼。他答應啟示的總編參加這個發表會的條件，就是不上台說話。」

散會前，出版社請致詞者合影留念。感謝悅萱，特別趕來會場拍照。

信如是南與北出版社發行人，曾出版古倫神父與我對話的《你信什麼》中文版，並且擔任兩位作者間，德語、華語，神學、佛學的跨域口譯，真的是超級厲害！

悅文是盧牧師令媛，時常代表長老教會參加普世教會的許多重要活動，在教會公報發表的文章，直言，犀利，文筆流暢，視野宏觀，甚有乃父之風。

久違了，洪總主教！

臉書留言錄（之五七二）

107.7.8

在盧俊義牧師的《這些人，這些事》新書發表會上，與洪山川總主教歡喜碰面。

新書中的25位主角，大多數是來自西方天主教的神父、修女、醫師或宣教師，盧牧師對天主教神職「愛德」的欽重與讚歎，也在他發表新書時真情流



昭慧法師與洪總主教在會場歡喜合影。（107.7.8）

露。因此這樣重要的場合，他會邀請總主教蒞臨致詞，也是理所當然的！

猶記得2009年（忘了是哪一天）於立法院門，與總主教、盧牧師共同為反對「博弈條款」通過而集會遊行。那時總主教本來是要過來探望我，我搞不清狀況，竟然拉他一同從台大校友會館遊行到立法院門口！好在他不以為忤，還向群眾致詞且勉勵有加。盧牧師在當天則是領眾禱告。

這個「社運界與宗教界共同反賭」的歷史畫面，宛如昨日，後來就再也沒有三人共聚的因緣。此時於濟南教會再度晤首，讓我倍感珍惜！

回程到醫院探望師公，一看Line，總主教已將兩人的會後合照傳送給我，還傳來一張他於5月14日在梵帝岡述職時，與教宗握手的照片。我感覺總主教這張照片，特別顯得容光煥發，因此徵得他的同意轉載於臉書。

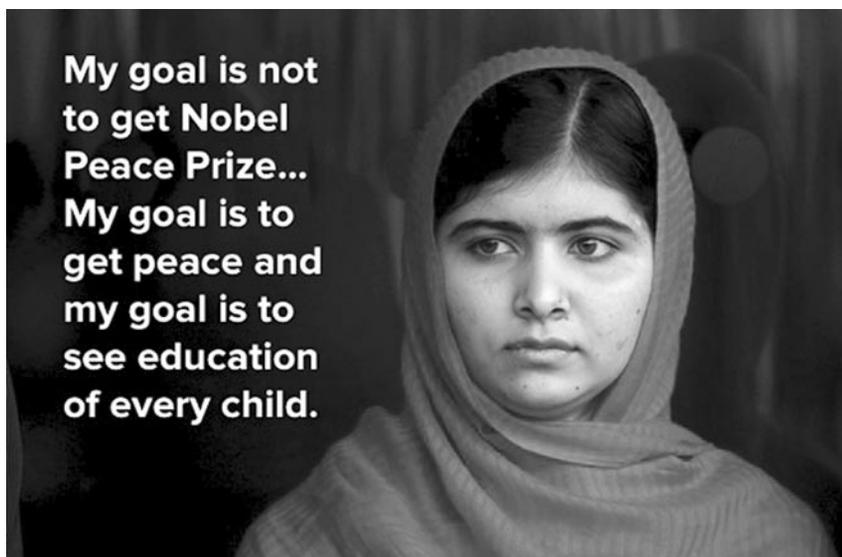
總主教平素教務十分繁重，遠超過體力所能負荷。聽說他近期已放下了他的唯一嗜好——騎重型機車上路。其實，騎在重型機車上，那是總主教最為帥氣的身影，但他也終須割捨。我乍聞時心情頗為複雜，不知道是要為他感到放心，還是感到遺憾。

這或許是作為領袖人物，必須付出的代價吧！畢竟他是台灣天主教大家長，他的健康與安全，是一點也閃失不得的。



向馬拉拉致敬

■ 林建德



馬拉拉曾說：「得諾貝爾和平獎不是我的目標。我的目標除了世界和平，還希望每個小孩都能接受教育。」（網路照片）

前幾天從學校圖書館借了馬拉拉（Malala Yousafzai）的紀錄片和自傳，小小年紀的她，卻遠比一般大人更勇敢、沉穩，不只聰明、反應也快，口才又極佳，更重要的她年小志氣高，典型「英雌出少女」之例。

1997年7月馬拉拉出生於巴基斯坦一個平凡家庭，不同的是她的父親是個教育家、社會運動者，耳濡目染下她也關心公平正義，積極爭取女性受教平等。

然而，在保守的伊斯蘭傳統中，這卻是離經叛道的，2012年她被塔利班激進份子槍殺，子彈從大腦穿過，但命大福大救回一命，於2014年獲頒諾貝爾和平獎，年僅17歲而已。

塔利班政權認為現今的教育是西方世界的產物，充滿偏見和毒素，因此禁止學童上學，甚至摧毀各級學校，特別是女子學校。然而馬拉拉父親格外重視教育，視為是基本人權，馬拉拉亦堅決捍衛此受教權。

早在2008年11歲的她已是BBC部落格匿名寫手（匿名以免受

到塔利班報復），向世界發聲報導在塔利班威脅下的生活究竟為何。一年報導寫作後，2009年12月她不再藏身部落格幕後，而是挺身而出，在各媒體公開主張女性平等受教的權利。

她的道德勇氣、膽識和聰穎，使她在2011年10月提名國際兒童和平獎，榮獲巴基斯坦首屆全國青少年和平獎，2012年籌備自己的教育基金會，援助貧困女童上學。然而馬拉拉的積極作為，雖使她暴得大名，也讓她飽受攻擊。

2012年10月9日放學途中，馬拉拉遭到塔利班蒙面武裝分子槍殺，其中一顆子彈貫穿頭部，隨即陷入昏迷，緊急空運到大醫院搶救，命雖然救回了，但槍傷使得大腦腫脹、臉部變形，視覺、聽覺皆永久受損。

這次刺殺行動引起世界各地對馬拉拉的同情，以及對極端份子的強烈譴責，巴基斯坦各地也出現多次示威活

動，最後迫使巴基斯坦政府進行教育改革，保障學童教育權利。而塔利班雖聲稱仍會繼續發動襲擊，刺殺馬拉拉，但這不減她的志氣、抱負，決心繼續為伊斯蘭婦幼發聲。

馬拉拉因安全理由舉家移民至英國，繼續接受教育。2013年她已是諾貝爾和平獎的熱門人選之一，直到2014年成為諾貝爾獎歷史上最年輕的獲獎者，表彰她爭取巴基斯坦婦女教育權的貢獻。

馬拉拉曾說：「得諾貝爾和平獎不是我的目標。我的目標除了世界和平，還希望每個小孩都能接受教育。」（my goal is not to get Nobel Peace Prize, my goal is to get peace and my goal is to see the education of every child.）——看到馬拉拉的故事，大乘佛法之「我不入地獄，誰入地獄」的雄壯氣魄，在她身上展露無遺，值得我們為她喝采！

——選自「心御風行—獨白下的哲思隨筆」
部落格



因爭取教育權而被槍殺的17歲女孩馬拉拉，獲諾貝爾和平獎。（網路照片，馬拉拉的父親與兩位弟弟）

性廣法師慈善寺佛七開示

■ 陳俊銘



花蓮慈善寺禮請性廣法師主持佛七，晚間大堂開示。（107.3.15）

2018年頌春，性廣法師第七度為花蓮慈善寺彌陀法會主七。我因為家務纏身而無法參加，當家真聞師父慈悲，拷貝了法師開示的mp3，囑咐我聆聽並記載之。只是法師言近旨遠，二十小時開示的內容浩博，限於篇幅，拙筆撰次，以饗先進。

一、修持淨土法門的意義

性廣法師開門見山說：

「念佛不只是嘴巴唸，更要用當下的心來憶念佛的智慧、功德與慈悲，學習三業行為皆與佛相等。

「淨土法門是如何產生？我們為什麼要念佛？因為：1、三界不安，猶如火宅。人身不圓滿。所以嚮往光明國土與無量壽命。2、眾生無知，不知生從何來，死何處去，念佛法門之殊勝即告訴我們往生淨土的方法，也確定能夠去。所以，師父勸勉各位要發大願，仰仗佛的慈悲功德，到淨土過智慧涅槃的生活。去淨土不用錢，用錢不能去，只要用善念與修道來換，而善與道的根源是心，所以，我們用清淨心念佛來換。了生脫死，無生無死，來去

自如的往生是我們修行的究竟目的。

「命運的源頭在於念頭，念惡會招感惡的異熟果，清淨的善念必得清淨的福報，我們念佛求往生，也可以念佛善的功德來求現世福報，藉佛的願力來改善現世人生，此外，重點是要廣集資糧來提升往生品位，資糧要在生活中累積，我們要自問，所做的努力可不可以給眾生利益，也帶去來生。我們把法高高講到天上，但修行的方法要低低的從自己能操作的基礎開始，多念佛少煩惱，念佛能改善生活環境，那是人間淨土的實踐。

「無論遭遇順逆因緣都要以念佛的心來看待，無掛礙，不生貪嗔癡，它是過去做了不好的事所感得的異熟為苦，如果將苦果生起貪嗔癡的因緣與煩惱相應而再造業，那不清淨的無明又造苦果而輪迴。鴛掘摩羅的故事是說心不再造業與煩惱相應，我們將苦果歸依在佛號上，念佛心淨，無明會慢慢遠離而斷除再造業的因緣。造業是錯誤的知見，從心所造，我們以誠懇的心念佛來超越生死，可是因果的罪無法赦免，佛法講緣起，它不是宿命論，鴛掘摩羅因過去無知而造罪，雖然被赦免法律之罰，但是因果之報還有，佛教導他不要再有惡的相繼心，後悔、懊惱都是惡心所，用善念說真語來把惡心所斷絕，一切從心的根源做起，遇到苦報是過去的顯現，放下它，一心向法，向涅槃。」



佛七入堂日廣師父領眾熏修。(107.3.11)

「我們的究竟目的是求往生，但是，我們不怕死也非等死，珍惜生命在五濁惡世的修行才是可貴，在於動態能量的世間行善法，生命才有價值。

「不要一直談論極樂世界的情況，那不是我們的境界，那是眾生業識心的業相幻想，它無關對錯，那是前人所能理解的程度而已；經典說它一切無量，這是一般表達的觀念，無常法則的運作下，無量壽對世俗而言是變異生死，彌陀化緣終究會圓滿，可是彌陀死了嗎？生死是我們的概念，在超越生死，沒有執著時空的幻象，生命是無生無死的，人的痛苦就在緊緊捉住不存在的東西視為永恆。以法而言，無常是確立的。

「早期的佛教不講淨土，佛說眾生所看到的都是心的運作，後來佛教把生命存在的形象分為三類，以慾望為根本的慾界，已淨化心靈而執外相的色界與唯執意識存在的無色界。天界之清淨只是它的表相，每個人都在追求最滿意的生活方式，佛學習了無色界最高的禪定還說不究竟，三界皆敗壞之相，佛是這

般覺悟，所謂古仙人道，我們參加佛七，念佛聞法，藉佛走過的路來修正自己的無知，念佛來促使自己的心來遠離會墮落的三界。」

二、淨土法門如何運用在生活當中

(一) 安排定課：

「念佛的節奏安排由六字、四字到止靜是要調息妄心。六字、四字念佛是心念指揮前五識俱轉，心是忙碌的；止靜則意根獨頭念佛，可以更專注，不過，理論要在實修中去印證。禪定越入越深得念佛三昧，心念清淨，以因果律而言，心想事成，從心想到事成之間，它有信願行的階段，要執行才會成功。所以，每天做定課才有力量，有形有相的根源在於心的運作，我們還未成道，修行要以有形有相的數量來計，給自己規定每天念佛的數量。若以無形的心念而言就在有無用心，散心念千句不如專心十念，所以，數量要有，品質更重要。」

(二) 修持三學：

「念佛最究竟的目標在往生，往生首要條件是持戒。就有形有相而言，不能說念佛可以滅恆河沙罪，衆生總是這一念滅罪，第二念又起無明，所做的罪是念佛而不及了。戒從清淨自己的心開始，保護自己不越界，保護法身得福報，波羅提木叉說別別解脫戒，持一條戒得一種解脫。所以，念佛有持戒之功

德，無論面臨任何境界都要與佛號相應，不起貪嗔癡。戒律不管心，管口與身，要用正知正見來安排自己理智的生活。」

「念佛即禪定，無論遭遇任何境界都不分別、不動心。把持念佛三昧的精神，專心做事，也在心源專注念佛，念到離身苦得下品，離心苦得中品，更要帶衆生離苦升上品。」

「瑞相現前，不理它，你能夠描繪出瑞相的樣貌，就是你的心跑掉了，你被境界轉了，如果老是被外境轉，生死交關之時，如何往生？一旦瑞相顯現就止靜下來，心繫佛號，讓它自然消失，如此反覆練習，練習到瑞相現前心不動，這時心相入影相，它不動，你不動，看能維持多久？再練習到恆常時，只要靜下來就能起相作假想觀，以心相的鏡中影相來入禪，再檢查覺、觀、喜、樂五禪支，明白自己的進度。」

「念佛能開發智慧。智慧有了脫生死能力的根本智與了解處理事情能力的後得智。動物所見是掠奪殺戮，人類心眼是計較分別，梵天之眼皆清淨，唯有佛眼是涅槃，我們用清淨智慧之眼來看自己的行為要與法相應，萬緣放下，了知三界無常，不貪圖有限有量的幻象才是學佛。」

「為何念佛可以開發智慧？衆生碰到事情就專注在煩惱之中，我們要用念佛的心，逢事不亂，運用念佛三昧的定



約有150位佛友聆聽大堂開示，大殿座無虛席。
(107.3.14)

力來思考圓滿處理事物的方法，這是世俗的智慧。再者，我們以念佛的清淨心，臨事以無私無我的態度來面對，那麼，念佛的智慧會為生活帶來從容喜悅。

「念佛萬緣放下，讓自心止靜、專注、不分別是禪定；觀察自心有沒有與貪嗔癡相應是智慧。念佛三昧，有人會忘掉自我身體與外境，對於智慧，卻不可以入定到忽略外境與覺受。種下禪定因得禪定果，這都是心的運作，運作多少力量就得多少果，就算入定千萬年，也有出定的一天，禪定只是修行的工具而已，要開智慧就不可一直入深定，要用定的專注力來觀察，佛說我們因為有身體就有痛苦，身體不過是四大諸因子的集合體，並沒有真正的身體存在，心是諸心志與心所的集合，也是幻象、一合相、生滅相，衆生執著它而輪迴不已。修行要體會世間法是假相，心也不

是永恆的，萬法無常、無我、空。

「因為物質的膠著與重量的呈現，經典說四天王天的一天是人類的50年，忉利天是我們的100年，那極樂世界就更不得了，想要往生，那你還在這裡執著什麼？因為執著，你的時空觀就膠著。量子力學說時空是相對心念的活動而產生的。無形的心念運作後就是有形的色法，色法有慣性與定性，所以心念難以改變它，人因為心的執著，所以時空觀對應心識就僵硬，色法的轉動就很遲鈍，這樣，你就知道色法與心有多遲鈍。修習禪定與智慧就是要修意識能量得以快速轉換，這要從心念來練習。淨土法門也要注意你的起心動念。」

（三）因果律：

「要將所遭遇的事都看作是自己身口意所造的果報，它以慣性、定性與現成三種方式呈現。因果律說凡事都會變化，好的事，我們希望更好，壞的希望它消失，人都希望改變現況，離苦得樂，佛法教我們以念佛三昧的心來處理事物，以無我的智慧來得真正的快樂；好的事繼續增上，不驕矜，壞的虛心改善，不排斥。不分別是念佛三昧，凡事都以佛號相應，用智慧觀察因果，原來都是自己應得的果報，但果也會帶因，你用貪嗔去應對則苦上加苦，你用佛號去降伏會逢凶化吉，所以，做人不計較，不報復，反省自己，護念衆生，聖賢皆以無為法作根基，我們行念佛三

昧，順逆境都不動心，憶念因果。在因果律的基礎上行善積德，聖弟子遇佛聞法就成道，如來在燃燈佛前發願供養，他們都經過種、熟、脫的歷程，實修沒人可替代，我們不管過去，不想未來，從現在開始聞法、發願、實修，認真做到逆緣鬆動，它的基礎就在行善修福，相信因果。」

（四）加法與減法：

「我們總是為生活添加東西，是加法的人生；佛法則用減法，減法凡事輕安自在；而加法會讓人耗損能量。人之所以痛苦是欲望永遠不能滿足，它的根源不在物質，生命是時間組成的，真正的根源在內心的欲望。念佛持戒就從外相來減除，世人生活都懷抱不滿足的心，減法讓你不再依賴外相還可以全然自由，減少無意義的依賴就是減少煩惱。佛法讓人習慣簡單的生活，清淨的人生才能到淨土，入涅槃。所以，清理你已經三年用不到的東西吧！布施出去，知足常樂。」

三、不能念佛的時候，如何修行？

（一）以念佛的心收集一切善：

「有形有相的功德求得到，無形無相的涅槃兌換值很高，我們盼望淨土的美好與眼前的福報，那就每天做定課，從有數有量的念佛開始，從自己能力所及之小善的圓滿做起，逐步增進至大善願的成就，在生活中培養善念，如此製

造人間淨土，一路圓滿到花開見佛。阿毘達摩、瑜伽行派把心分成收集、辨別、執行的功能，佛法說心是收集，意是慣性，識是分別認知。心對外收集東西，收集久了變成慣性，所以，我們每天要行善來收集善，每天定課念佛，累積往生的力量，讓惡的不再干擾自己。雖然淨土法門強調彌陀救贖功德，但是一念往生是非常時刻的說法，你要打如意算盤，自己不努力以赴，這不是正念，是惡心所，唯有行善念佛才有淨土。沒有累積善力，臨終時，你會挺不住的。」

（二）善的行止是無相念佛：

「淨土法門高高的講到天上，究竟還是得回到生活中去實行。善一定要做，把說好話、布施、忍辱等等的善行存到無形的功德庫就是無相念佛。不能念佛的時候，至少不起煩惱；受人欺侮，就以忍辱功德迴向往生淨土，不計較別人好不好，重點是自己要做好，普渡冤親債主，倒不如不要製造冤親債主，雖然不能一次到位，至少要保持自己走在這條路上；如果懈怠久了就變成慣性，即使沒有進步也會成為惡的慣性回來影響自己。我們所作所為有好有壞，想要得福報就常憶念自己的善，念惡只會讓心更糟糕；念佛讓心安靜，以清淨心行善則會更篤定，用智慧行善，心就遠離會讓人墮落的事情；臨終時，記得心念我是修行人，念自己的善，也

請護法神記得我的善。所以，不能念佛的時候，以無相念佛修戒定慧，清淨三業，降伏三毒，在專意的行善中，作更高境界的念佛。所謂佛者，無形無相入一切相，你心中有佛，那麼，人人皆佛。」

（三）順逆境都法喜充滿：

「有人抱怨住在寺裡因為認床或認人而睡不著。修行人要隨遇而安，任何境界都要適應，否則，你如何移居淨土？換個環境就不安，那你離淨土的理想太遙遠了。抱怨是以嗔心去排斥自己所造的異熟果，念佛要懺悔來接受過去的錯誤；苦果可以透過轉念得到舒解，透過定力的增強而得到煩惱的消除。好與壞都用智慧來面對。佛七結束回到家或職場，煩惱再生起來，就用念佛的餘勢去接受自己的無知，慢慢去代謝它。苦不斷的生起，是因為你的心不肯放下，讓自己的慣性一直輪迴，要從心去改變它，下手處就在念佛、禪修。」

四、現代念佛觀

「人生在世，會受到很多似是而非的觀念來影響，自己未加了解就信以為真，再又導致後來的錯誤，例如牛頓的運動定律就被修正過。時序走入科技社會，佛法也要能與時代對話，也要看到世俗與佛法不一樣的盲點，所以，我們要釐正自己即有的成見與意識形態。師父的方法是不懂就先放著，打板吃飯

去。比如經典所描述的境界，它不是我們思維能力可以體會印證的，就先放著，不可完全不相信，相信是個人單純的心思與對法的信仰，念佛法門也可以如是看待，它在整個操作過程中沒有違背法的正理。念佛的時候，人心單純，只要心能信仰、專注在每一個日常生活的關鍵，都要當作練習的機緣。」

* * * * *

總之，十萬億佛土遠在天邊，密契與神通是我們的經驗所不及，也無法用邏輯來解釋，是以，廣法師不恤天化、神鬼化的信仰，再三勸勉我們從自己的生活情事做起，以人為本，讓身口意的起心動念都符合淨土的標準，改造生活的場域為福庭的所在，那麼，開啓人間淨土的曙光，庶乎近焉。誠所謂「何用別尋方外去，人間亦是有丹丘。」同題仙遊觀 韓翹



安適終老， 兩無遺憾

■ 釋昭慧



親情、道情樂融融。(107.4.13)

臉書留言錄（之五五五）

107.5.19

師公自4月11日起，不太進食。有時不進晚餐，有時連午餐也不想吃。勉強配合著將稀飯含在口裡，也會靜靜吐出來，好在早餐大多能進食200cc上下，晚上也非常好眠。

湘雲與阿晝非常耐心，只要抱她起床如廁，就一定會讓她食用薑茶、酵素或開水，哪怕一兩口也好，這樣積少成多，想方設法讓她保持足夠的進水量與適當的排尿量。

湘雲每天用高能量的精華液，幫她作全身的舒緩按摩，好讓她從大片面積的皮膚管道，吸收些許養分，且能保持肌肉的彈性。她們又以舒緩的咖啡液灌腸法，讓她腸道潔淨而無廢物囤積的負擔。

白天，她們如常地推著輪椅，帶她出去曬曬暖陽，看看庭園茂盛的綠樹鮮花。貼心的貓咪小花，不忘在她跟前不斷打滾「娛親」。平日見小花打滾，師公總是笑得合不攏嘴，這些時日則一反常態，只是靜默地看著它打滾，淡淡地領納著小花的孝心。

當然，爲了活化肌肉，帶動循環，每週兩次的泡腳護理，與每

日半小時的搖搖機晃動下肢，也一如往常地進行。

由於如此悉心照護，師公雖因進食量少而逐漸消瘦，心臟跳動稍快，但是皮膚光滑，氣色良好，兩眼有神，眼神與表情都透出寧靜祥悅的心靈狀態。

她本就少言，這段日子更是出奇地寡語，偶而以一、兩字簡單回應我們，更多時候總保持著深度的寧靜。

湘雲問我，要不要送醫？我說，此時送醫，也只能打點滴或強制灌食，反而讓她受苦。人生在世，終有告別之期，若能這樣安適地逐漸終老，必將能讓師公與我們，兩無遺憾。

今日是週六，適逢宗教系單招口試之期，我白天在校，下午返回道場，與大姐陪她於傍晚用餐，喝茶。

事實上，我們平時不用晚餐，此時也只是吃幾口稀飯，配些湘雲精心烹煮的小菜。總之，吃飯不是目的，在一整天忙碌之後，藉著晚餐時光來陪伴老人家，才是我們的目的。這一點，師公自是了然於心，所以她雖然經常連一口稀飯都吞不下去，但總是以寧靜柔和的眼神，看著我們進食。

今晚，她勉強含著稀飯，最後還是緩緩吐出。我特別為她泡性廣法師供應的禪林有機茶（東方美人）。她勉強吞了兩口，就又停了下來。

我向師公簡要法談云：「您半生精進唸佛，果然如今承佛慈力，得以身無



師公靜默注視德風大姐。（107.5.19）

病苦，心不貪戀，意不顛倒，而且念念清明。這是好大的福報，您必將受到佛菩薩的眷顧！」

用餐喝茶已畢，湘雲抱她上床，大姐與我依慣例放著「南無觀世音菩薩」聖號，並且坐在臥床兩側，隨其旋律朗聲唱唸菩薩聖號。師公平時會在我們的佛號聲中安然沉睡，但今晚我與大姐輕執其手唸佛之時，她卻沒有入睡，只是微笑頷首，時而看看大姐，時而看看我。

很難解釋那種感覺：彼此都沒有哀戚，沒有不捨，只有在心靈交流中，對彼此深深的疼惜與祝福。

湘雲在一旁說：「好幸福，好感動！」



無可迴避的生命功課

■ 釋昭慧



知光師公入住署立桃園醫院安寧病房。昭慧法師與照量法師（左）、黃美惠護理長（中）合影於病床前。（107.6.29）

臉書留言錄（之五五八）

107.6.27

無可迴避的生命功課

師公在兩個半月之前，逐漸減少進食。有時勉強含了幾口，又緩緩吐出。兩個月前，大姐從加拿大回來，她欣慰之餘，稍見起色，特別是在浴佛法會當天，她竟坐輪椅參加佛前大供並親臨浴佛！這以後，她又稍見好轉，每餐能進食100-150公克，有時甚至到200公克。

上週五起，師公連續三天滴食未進，心臟跳動很快，我們只能盡量讓她維持足夠的水分。原以為必然是未進食，無體力，導致心跳快速，因此湘雲與道莊法師挖空心思著食物配搭，所有努力焦點，都在「如何讓她能吞嚥一點食物」。週一晨間，湘雲要我進來，原來師公一夜未眠，血壓飆高，心跳到喘不過氣來，因此輪夜班的阿畫通宵陪著師公，不敢闔眼。看她還微微發燒，腳部也有水腫現象，湘雲問我，是否考慮送醫。

我一想到師公在醫院，必得接受點滴注射，搞不好還得插管餵食，實不忍在此時此刻，還讓老人家面對侵入性治療，於是請湘雲先用「天茶」這項細胞食物直接抹到全身，讓她從皮膚快速吸收養分，估計這樣將稍有退燒效果。

就這樣，三個人七手八腳處理之後，師公的體溫果然略降，但心跳依然快速，約110上下。我忽然靈機一動，想到：會不會是心臟逐漸衰竭，導致呼吸急促，身體含氧量不足？於是趕緊拜託心皓法師，等店家開業之後，到中壢去為師公租了一臺氧氣機。

近午時分，氧氣機送到，湘雲為師公將輸氧管戴上，打開輸氧機，果然感覺師公面部肌肉逐漸放鬆；過了半小時，心跳與血壓也略降下來。接著秀雲前來泡腳，也讓師公腳部的水腫逐漸消解。到了傍晚，湘雲為她熬燉的廣東粥，師公也勉強嚥下了50公克。

週二與週三，湘雲休假，在阿晝日夜陪伴且悉心照護下，以一次50-70公克的營養粥、新鮮果汁，一口一口地緩緩餵食。

今天下午，我從學校回來，陪她用點道莊法師精心熬煮的營養羹。傍晚，明一法師帶著一群學眾，進來關切師公。雖然師公半睡半醒，我們依然覺得，大家一同來探望師公的畫面溫馨，所以在師公身邊合照了這麼一張相片。

三寶加持，師公目前氣色良好，大



學眾到寮房探望知光師公。(107.3.11)

部分時間都在安睡，床頭間歇播放「南無觀世音菩薩」聖號。湘雲與阿晝的殷勤照護，學眾們的良好後援，確乎讓她相對安適地渡著人生最後階段的臥榻歲月。

學團還算年輕，曾為性廣法師的令慈，癌症末期的慧英師父，依安寧療護送她最後一程，再來，就是對生命週期較短的貓貓狗狗，以殷重心送往迎來。至於如何在自然醫學的支持下陪伴長輩，讓她以最大舒適，最小受苦的程度，一步一步地邁向終老？這對我們每一個人，都是嶄新的功課。

感謝師公以身示範，讓我們一次又一次地於做中學，學習這門無可迴避的生命功課！

107.6.29

師公清晨送醫

早上6:50，請救護車載師公去署立桃園醫院。感恩照量法師（任職署桃安

寧療護宗教師），提醒我：發燒可能有感染現象，可到醫院檢查，治療。

昨天上午，師公一度體溫38.6，雖經湘雲緊急處理而恢復常溫，但我想到今天週五，週休二日萬一再發燒而得就醫，不容易安排病床，只能待在急診處，這樣病人與看護都很折騰，因此接受了量法師的建議，請她幫我安排，早上先入急診處作檢查，上午就可安排入住安寧病房。

刻在急診處，各種檢查完畢，等候入住病房，師公神態安詳，氣色良好，只是體力欠佳，大都閉目養神。剛才睜開眼睛，向我們以眼神致意，我趕緊拿起手機捕捉這幅溫馨影像。

診斷結果：細菌感染

急診處醫師前來告知：

師公的檢查結果：尿道感染，影響到肺部輕微感染，腎功能稍受影響。好在還不嚴重，可以即時治療！

感恩照量法師即時相助，感謝各位臉友的關懷與祝福！

照護的最佳典範



安寧病房主任施子健醫師（左）到病房關懷師公，並作一些照護方面的重要提示。（107.6.29，右：黃美惠護理長）

師公已入住安寧病房，一切安頓完畢，她終於張開眼睛，眼神清亮地端視我們。

照量法師與黃美惠護理長看著師公的皮膚與雙腳、腳趾甲，黃護理長不禁讚嘆說：「這是近來看到過照護最佳的典範！」

非常感恩湘雲與阿畫的細心照護！

「五星級睡容」

下午3時，安寧病房主任施子健醫師到病房關懷師公，並作一些照護方面的重要提示。

黃美惠護理長還特地為師公進行芳療，溫柔的手法與芳香的氣息，使得師公全然釋放，睡到打呼！護理長讚歎這是「五星級睡容」。

終於放心地與皓師父、彩虹離開醫院，回去趕一篇月底交卷的論文！

無法逐一向各位關懷、祝福師公的臉友致謝，謹於此敬申謝悃！



照護師公的幾點反思

■ 釋昭慧



傍晚，昭慧法師從玄大驅車到署桃探望知光師公。(107.7.3)

臉書留言錄（之五五九）

107.6.29

手機與網路——無遠弗屆的功能

今天清晨出門，陪師公到署桃就診。沿路與在醫院期間，都以手機簽公文、回函、回訊並處理公務，趁著空檔還拍了些臨場照片，寫了幾則臉書留言，配合照片放在臉書、Line群組與微信朋友圈，讓關心師公的師友們即時知曉最新狀況。

這樣省卻了我回到住處後，在電腦邊「清倉作業」的大量時間，也讓親友們無須逐一來電探問病情。不禁大大感恩手機與網路的發明者與改良者，這種無遠弗屆的功能，真是惠我良多！

安寧療護與緩和醫療

再悉心為病人的意願與處境設想，都還是會有思考上的盲點。像這次師公從兩個月前，就逐漸減少食欲，近一週來，更是進食極少，有三天甚至滴水不進，我卻因為先前知曉「臨終者消化道會先『關機』」，而誤判這是她生命的尾聲，不忍她到臨終還得住進醫院，接受那些多少帶著侵入性的積極治療。

至於「安寧病房」，我總以為那是癌末病人才會入住的空間，直到安寧療護專業的照量法師，看到我前天的臉書貼文，來訊提醒我：

「有需要送師公到桃園醫院的安寧病房嗎？讓醫師看看是什麼問題，他們不會勉強插鼻胃管。或許肺炎需要些抗生素，以及肺部的照顧可以改善。」

我竟還回訊說：「看她睡得那麼平靜安詳，居家照護在飲食等各方面也較方便，實不忍心對她作大幅度搬動。」

昨晚從學校回來，知道師公上午一度發燒到38.6度，我這才認真思考「送醫」的迫切性，立即與她聯繫。量法師建議我，先帶她從急診處入院，再轉往安寧病房。

老實說，要不是量法師及時建議，我完全不可能想到這樣的管道。可能師公就真的會因為我耽誤送醫，而從尿道感染擴及肺部感染，再這樣感染下去，真的可能會讓師公在莫名發燒中惡化病情，卒至不可收拾！

在急診處，醫護人員都非常友善且尊重家屬意願，安寧病房的施子健主任與黃美惠護理長也親臨急診處，向這裡的醫師與護理長接下了這項個案，但我仍感覺到一位護理師，對我們將師公直接轉往安寧病房，非常地不以為然。這才知道，原來，「安寧療護不祇是為癌末患者提供臨終關懷，也為符合嚴格入住條件的其他病患，提供舒緩治療」，

這樣可貴的觀念，即便醫院內的許多醫護人員，都還是不能接受的。他們依然善意期待，病患能在各種積極治療中脫困而出。

我對送醫之所以戒慎恐懼，是因為擔憂：一般科別的醫護人員，即使基於極大善意與專業判斷，都難免會採取侵入性治療，例如：插鼻胃管。萬一原本無痛無苦而只是逐漸衰老的師公，最後必須疼痛不適地離開人間，這真會讓我抱憾終身！

然而沒料到前晚的臉書貼文，竟讓我獲得了各方臉友的寶貴建言；特別是照量法師的及時相助，讓我對安寧療護的觀念與做法，有了更為完整的認知。安寧病房的醫護人員，將「力求病人舒適」當作重要目標，因此對各種另類療法的接受度非常高，這也讓我們得以安心持續對師公進行芳療或一部分葛森療法。

生命創傷的無意識外顯

今天還有一項意外的收獲！

由於對醫護人員的忙碌與疲憊，十分感同身受，所以我一向不習慣向他們詢問病情以外的任何事情，以免浪費他們寶貴的時間。但下午在安寧病房，照量法師與黃護理長那種十分溫暖的態度，讓我很安心地向黃護理長提到一項我的困惑：

師公近兩年來，每到衰病至極之時，就會出現譫語現象。其中最特別的



師公住院期間，正值暑期營隊，長期照顧的團隊每天仍給予師公完整的照護。（107.6.8，左起：秀雲、阿畫、湘雲、瓊招、照量法師）

是，在所有親人之中，她只會呼喚「阿哥、阿嫂」（我的伯父、伯母），連她最親愛的母親（我外婆）、在俗時的親女兒，或是長期為這個家庭而共同奮鬥的家父，我都從未聞她呼喚過一聲半句，真不理解是何原因。

照量法師說：「那是因為，極衰弱或臨終之時，生命經驗中最受刺激或最為受苦的相關人士或相關景象，容易現前。」這麼一提點，我完全理解了個中原因。

原來，師公在大陸歷經改朝換代，盧家在當時被判為「富農」，大伯父天天被抓去群眾大會接受批鬥，家裡被搜括得一窮二白。大姊告訴我，當時她年紀很小，印象深刻的是，大伯被迫只能待坐在家門口的地板上，每一個家人經過大門時，都被迫必須踢他一腳。

師公會告訴我：外婆（師公的母親）聞訊非常不忍，特地給女兒張羅

了為數不少的錢財，看能否運用它來與批鬥者周旋，好降低大伯的活受罪。一天清晨，大家在家裡遍尋不著大伯，這才發現，大伯竟悄然在家後院上吊以了此殘生（感謝姪孫慶方，他剛才於微信見到貼文，來訊云：「更正一下，爺爺是在屋對面山上的大松樹上吊自殺的。」）。想來，大伯應該是再也受不了那樣可怕的精神虐待，所以用這樣劇烈的方式來尋求解脫吧！大伯母則因「黃腫大腹」而抱憾往生（至於是在大伯過世之前或之後離世的，我忘了詢問母親）；現在看來，所謂的「黃腫大腹」，或許是肝病或肝癌導致最後階段的腹水腫脹吧！

這兩位在盧家「當家做主」的大人，竟然是在如此淒慘的情況下告別人間，想來那時還正在青年歲月的師公，應該是受到了很大的精神刺激。雖然她當時忙於應付現狀而無暇多想，只能含悲忍痛地與親眷一同為他們辦理後事，但是未料那樣深刻的心理創傷，竟然到她的老邁之年，於極衰弱時才無意識地外顯出來。而且她本人卻毫不知情，反倒是作為她女兒的我，在長期觀察而略感納悶之中，直到今日才獲得了完整的理解。

這項意外收獲，讓我可以更健康的角度，來看待師公的讖語現象。或許一些臉友的老邁親屬，也會面對這類現象，因此憶述分享如上。



弘誓三年 法乳深恩

■ 釋妙圓（專三畢業班班長）



專修部三年級舉行謝師宴，師生、常住與志工歡喜合影留念。（107.6.8）

時間是沈默的音符
無聲息地跳躍過第一年的懵懂無知、尋尋覓覓
節奏劃過第二年的堅持篤定、勇往直前
休止符不代表三年的結束
三年的學習是智慧的累積
成就日後道業的基石

◻ 顧三年，內心觸動那景，師長的慈語、同學的法愛，我總會紅了眼眶。在這凡塵之中，竟與求法若渴的學子們同聚一班，因為法的力量，讓我們凝聚在一起，因為共同的目標，讓我們有努力的方向。這段在弘誓學院學習的日子，各位老師們的教導，讓我們得以重新檢視自己的菩提心，真正落實學佛的精神與價值。印公導師的思想與著作，教史與教義都有完整的組織架構，讓我更清晰了解佛法之核心要義。難以道盡心中盈滿的法喜、內心的感激。

學院以佛法的勝解，啓示四衆弟子；以導師的精神，實踐佛

法理論。這群為法忘軀、無我奉獻的四眾弟子，為這片清淨莊嚴地，遍灑了無數菩提種子，以法醍醐灌溉，孕育無數的優秀人才。

台灣的佛學院雖然不少，但完整的僧伽教育體系卻不多，讓學子無後顧之憂專心於學業者，更是寥寥無幾。弘誓學院的師長們一本初衷，秉持著無私辦學的理念，培育有心於佛法的莘莘學子，真正落實印公導師契理契機的人間佛教思想。常住眾在有限的經濟與人力之下，毅然決然地扛起重擔，這份悲心深遠的願力，利益眾生的大無畏精神，深深地震撼著我。

課堂中，老師將一身絕學傾囊相授；課堂外，同學們請益人生問題，老師總以護念心溫潤每一位學生。我深刻體會到親近善士、聽聞正法的必要，唯有法義的增長才能提醒自己，於懈怠、迷惑、煩惱時，產生一股力量，篤定堅強向前，破除重重障礙。感謝師長們在這三年，陪伴我們一起成長，聞法熏



晚上，專修部三年級同學在無諍講堂舉行謝師宴，獻唱手語歌「感恩的心」。(107.6.8)



畢業典禮上，畢業生向老師獻禮，感恩師長三年來的法乳深恩。(107.6.10)

修、過關斬將。

專修部學程三年，同學間的互動，慢慢堆砌出深厚的友誼，同學自發性的默默付出，無形中形成一種無法言喻的默契與團結，堆積成一塊塊麻吉磚。無論大考試或小測驗，王正平同學一定自告奮勇整理重點，還製作模擬考考前復習。陳錦怡同學主動排版列印，自掏腰包快速寄給需要的同學。同學間出現矛盾、意見不合時，游月娥同學居中調解，處處善解人意，使命必達。一個月雖僅相聚四天，我們宛如一家人互尊扶持，真心相待、互相砥礪、相互吐糟，都是最愉快的學習，最溫馨的回憶。

三年當中，敝人擔任了二屆班長，雖百般叮囑自己，無論順境逆境，都是最好的心性磨練，但是境界來臨的當下，面對壓力與挫折，我好似蜘蛛造網，以重重煩惱為絲，束縛了自己，在無數的深夜，肚裡淚下。每當這種時候，我總會想起廣師父的法語：「當事

情發生時，它必定是在教你什麼？告訴你什麼？」因為這句話的力量，讓我重新思考哪個環節需要調整，有了積極面對的信心。

每逢畢業前夕，專三畢業班皆須籌劃各項活動。受惠於學院的法乳深恩，我班以「感恩的心」為主軸，貫穿所有節目。一開始，同學各司其職、分工進行，有時難免意見相左，曾一度陷入膠著，完全停擺。幸得學務主任明一法師給後學指點迷津，她說：「班上任何活動，應當讓每位同學一起參與，而非幾個人獨秀。唯有同學們彼此互動、集思廣益，才能發揮團隊精神，共同完成謝師宴。最後的結果不管是好是壞，親嚐箇中酸甜苦辣，終將是你們最美的回憶！」事實證明法師睿智的建言，專三的謝師宴在滿場掌聲中圓滿落幕。

藉由每次事件，我從中學習，要有不畏辛苦、勇於承擔的精神，多為大眾服務，關照一切，使其圓滿；也學習承



專修部三年級舉行畢業旅行，上午遊覽三峽滿月圓森林遊樂區。(107.4.12)

擔來自外在與內心的壓力、挫折，淬鍊為生命的膽識與智慧，進而轉化成為一股向上提升的力量。大部分的難題及瓶頸，我也會請教老師，老師總能洞察出問題所在，一針見血剖析癥結之處。在老師們關愛的眼神與柔軟的言語之下，所有煩惱頓時都煙消雲散了。（在此感謝明一法師、心皓法師，德謙法師、德涵法師、真啓法師、自憲法師、地寬法師、心住法師，在我最需要的時刻給予關懷）

弘誓學習之路，法味甘醇、善友如雲，真是一處知識與德行兼備，認知與實踐合一的莊嚴淨土。沒有弘誓學院清靜幽雅的環境，沒有指導法師的宏志，如父般的智慧引航；沒有院長的悲願，如母般的慈語護航；沒有授課老師的盡心培養教育，沒有志工們無私的奉獻，沒有十方供養布施，我們無法順利完成三年的學業。感恩所有因緣，成就三年來的學習。敬謹祈願，所習一切教授，流布益世，常依師教，以報四重恩。

謝謝師長！

謝謝志工！

謝謝常住大眾！

謝謝十方布施！



佛教弘誓學院 107學年度研究部選讀生招生啓事

指導法師：昭慧法師 院長：圓貌法師

- 選讀資格：1. 各相關研究所在學或畢業，欲進修佛學之學僧或居士。
 - 2. 各佛學院已畢業學僧。
 - 3. 各大專院校在學或畢業，已有佛學研究程度之學僧或居士。
- 選讀辦法：1. 選讀生可免參加筆試，經通知面談後，錄取即可入學。若資格經審查不符合者，恕不另行通知。
 - 2. 選讀生每學期可單選一門或一門以上之學科。
 - 3. 選讀生比照正式生，學雜費全免。
- 報名時間：自即日起至八月三十一日以前。
- 上課日期：每月一次，扣除寒暑假三個月，共計九次上課。每次每門課程連續授課五堂，每堂五十分鐘。
- 研究部課程與師資：（至少選修一門，每一門課程須滿20人方纔開班。）
 - 1. 中國如來藏典籍：圓貌法師（華梵大學東方人文思想博士）
 - 2. 阿含經：見重法師（弘誓學院教師）
 - 3. 中觀論典：劉嘉誠（國立台灣大學哲學所博士）
 - 4. 宗教倫理學：昭慧法師（玄奘大學教授兼宗教與文化學系系主任）
 - 5. 妙雲集（一）：真聞法師、真啓法師（花蓮慈善寺佛學班教師）
 - 6. 瑜伽師地論專題講座（暑期開設）：昭慧法師、耀行法師（惠州法住講堂佛學教師）
 - 7. 部派佛教專題研討（暑期開設）：悟殷法師（玄奘大學宗教系專任教師兼本院資深教師）
 - 8. 日文（一）：妙玄法師（日本筑波大學哲學思想系博士生）
- 報名辦法：選請寄回郵信封函索報名表，或於弘誓網站下載，填寫後附上自傳與畢業證書影本、最近照片2張，寄或至本學院。報名表下載網址：<http://www.hongshi.org.tw/userfiles/file/reg-10.doc>
 - 地址：32850桃園市觀音區新富路一段622巷28號
 - 電話：(03) 498-7325
 - 傳真：(03) 498-6123
 - 網址：www.hongshi.org.tw
 - 電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net

佛教弘誓學院 107年秋季「燃燈禪修營」共修通啓

■師資

本次禪修營禮請緬甸籍燃燈禪師 (Sayalay Dipancara) 指導禪修。

禪師乃緬甸帕奧大禪師 (Sayadaw Pa-Auk) 座下最傑出之女眾弟子，止觀證量高深，盡得帕奧禪法精髓；兼能善觀根器，給予禪修學生具體而有力的指導，誠為當代不可多得的善知識。

今蒙禪師慈悲撥冗，蒞台指導禪修，希望學人把握此一難得求法機會，踴躍報名參加。



■禪修時間：

107年11月12日 下午2~4時入堂報到
11月13日~11月19日 正修七永日
11月20日 中午圓滿出堂

■禪修地點：佛教弘誓學院

■招生員額：108名，須全程參加。

■線上報名：<https://goo.gl/qFmyVA>

◆歡迎報名護七志工。請在姓名欄填寫：某某某（護七志工）

■報名：

◆佛教弘誓學院 Tel：03-4987325 0935043323 Fax：03-4986123

電子郵件：hong.shi@msa.hinet.net 聯絡人：張莉筠居士

◆費用：全免

◆報名方式：

1. 即日起受理報名，額滿截止。可來函索取報名表，或於網站線上報名。
2. 報名截止日：2017年10月30日

◆備註：請自備睡袋、禪修及盥洗用具、個人常用藥品。

在家眾著灰色居士服或灰色寬鬆便服

出家眾著灰色長衫，備袈裟與戒本，以為入眾禪坐與誦戒之用。



昭慧法師在花蓮慈善寺講授《長阿含經》。(107.6.2)



是日，兒童營小隊輔來院進行培訓。(107.6.3)

107.6.2~6.3

■昭慧法師赴花蓮慈善寺，為慈善學佛班講授《長阿含經》。

107.6.3

■上午舉行本月共修，大眾一同禮《藥師寶懺》，應新晉住持明一法師所請，來台參加印順學研討會的耀行法師，為大眾開示修持藥師懺法的意義：東、西方淨土的特勝，現法樂、後世樂、究竟解脫樂，發願與懺悔，如何依藥師法門離苦得樂。大眾聽聞皆感歡喜。

■同一時間，18位兒童營小隊輔來院進行培訓。兒童班則有劉人豪哥哥帶來精彩課程，和大哥、大姐姐玩遊戲及運動，小朋友們共同學習、一起歡樂，好不開心。



上午舉行本月共修，耀行法師開示藥師法門的要義。(107.6.3)

107.6.4

■上午，研究部學生戶外大掃除，大家分工合作，將幾棟校舍的外牆洗刷乾淨。

■晚上，昭慧法師到東華大學烏頭翁社，演講佛法的「婚姻平權」觀。慈善寺師父們也想聆聽演講，故開車載法師同去東華大學。法師詮釋佛法視角的「婚姻與家庭」、「人性與情欲」，反同公投與性別教育釋疑。學生們紛紛提問，佛法的智慧、平等與慈悲，令他們耳目一新。



晚上，昭慧法師到東華大學烏頭翁社，演講佛法的「婚姻平權」觀。(107.6.4)

演講約十時結束，法師搭乘普悠瑪號火車，於半夜抵達台北，德發與彩虹開兩輛車到車站，法師又風塵僕僕，開其中一台車直接到玄大。

107年6月1日至107年7月31日

107.6.5

■下午，昭慧法師出席玄大院主管會議。

107.6.6

■中午，昭慧法師主持玄大系務會議，下午出席校教評會、行政會議、總務會議。

107.6.7

■上午，耀行法師和何秀雯居士搭機返陸，傳法、明一法師送機。



晚上，專修部三年級同學在無諍講堂舉行謝師宴，獻唱手語歌「感恩的心」。(107.6.8)

107.6.8

■晚上，專修部三年級同學在無諍講堂舉行謝師宴，請外燴烹煮豐美素饌，席開十桌款待師長，出席老師有昭慧、德憶、自憲、傳法法師，以及班導師明一、心皓法師、常住學眾及香積志工們。事前，在班長妙圓法師的統籌規劃下，



謝師宴合影留念。(107.6.8)

全班同學同心協力，將場地佈置得喜氣洋洋，還親手製作花束、設計卡片，獻唱手語歌「感恩的心」。

宴席進行中，播放在學期間的回顧影片，非常溫馨。也請老師們逐一上台講話，給予勉勵與鼓舞。開心的抽獎節目之後，謝師宴圓滿落幕。

107.6.9

■是日，專修部同學分工合作籌備畢業典禮，有的佈置場地、備辦餐點，有的彩排典禮流程，大家以辦喜事的心情，歡欣迎接每年一度的畢業典禮。



本院舉行研究部暨專修部第十六屆畢業典禮，於韶因觀景台大合照。(107.6.10)

107.6.10

■上午，本院舉行研究部暨專修部第十六屆畢業典禮，全體師生與來賓約230人與會。基金會董事張章得、李芳枝、高銓德偕公子高大正，及大同里邱家義里長、邱曾瑞緣賢伉儷撥冗與會。

上午九時，在韶因觀景台團體合照，九時半典禮正式開始，大眾齊唱三寶歌後，院長性廣法師致詞。這是性廣法師卸任之前，最後一次以「院長」身分主持典禮，她致詞時笑稱，「主持完畢，我就與你們一起畢業了。」廣法師說到：

學佛，要到證得菩提才圓滿，證聲聞菩提、緣覺



院長性廣法師致詞。這是卸任之前，最後一次以「院長」身分主持典禮。(107.6.10)

菩提乃至佛菩提。今天各位同學完成階段性的學業，這對自己的修學，是一個很好的鼓勵。在努力的過程中，為自己未來的精進，種下一個很好的善根。

只有佛法才是我們生命中的皈依與安慰。人生遇到任何順境逆境，都可以透過佛法的智慧，來作最大的安慰與指引。所以讀書是很有意義的。透過在學院有次第的學習，大家在菩提路上成為很好的法友。

這是我最後一次主持畢業典禮，感謝老師與同學們，與我們共同完成一次又一次的學習。祝各位畢業的同學，繼續努力精進。也祝福大家，福慧增長，六時吉祥。



頒發畢業證書。(107.6.10)

接著請指導法師昭慧法師、基金會董事長見岸法師、住持明一法師、即將接任院長的圓貌法師致詞。老師們恭喜畢業生圓滿完成學業，勉勵他們精進不懈，不論在家出家，皆以弘揚正法為己任。本屆專修部、研究部畢業生共計32位，由昭慧、性廣法師頒發畢業證書。明一法師頒發校友會會長、副會長當選證書。接著頒發各項獎項，勉勵三年來成績優良、熱心服務、精勤到課的畢業生。



頒發校友會正副會長證書。(107.6.10)



畢業生向老師獻禮。(107.6.10)

接著全體畢業生向老師們致上獻禮，研究部畢業生天玄師父、專修部畢業生悟德師父代表致謝詞。在校生則由專修部一年級圓月師父代表致歡送詞。

最後是東方天籟合唱團獻唱，由弘誓文教基金會董事長（高雄市法印講堂住持）見岸法師創建，



東方天籟合唱團以古風妝扮獻唱梁祝，博得滿堂喝采。(107.6.10)

呂宜庭老師擔任指揮，每年都在畢業典禮上為大眾帶來精彩的演出，今年合唱走復古風，還穿上古裝，精心打扮，獻唱劭氏電影「梁山伯與祝英台」的插曲，博得滿堂喝采。

全體齊唱「四弘誓願」、「驪歌」之後，圓滿結束106學年度的畢業典禮。中午席開23桌，弘誓文教基金會董事李芳枝、楊呂幸居士以豐盛午宴供眾。餐畢，全體學生協助場地復原，在離情依依之中，歡送畢業生踏上另一階段的旅程。

107.6.11

■中午於玄大，昭慧法師參加通識教育會議，陳偉之主任向校長推薦法師擔任「生命倫理教育」課程召集人。

107.6.12

■中午於玄大，昭慧法師主持「宗教文化旅遊學分學程」教師成長社群會議。

107.6.13

■上午於玄大，昭慧法師出席境外移地教學成果發表會。下午參加院教評會、專業證照獎勵審查會議，接著主持系務會議，出席校教評會調查小組會議。

107.6.14

■上午，淡水普照寺舉行典壁尼麻仁波切冥誕紀念法會，中午供眾。本院住持明一法師偕學眾十人前往應供。普照寺住持普清法師，係本院專修部第六屆校友。

107.6.15

■下午，二十多位志工來院協助《弘誓》雙月刊第153期打包、寄發工作。



下午，二十多位志工來院協助雙月刊寄發工作。(107.6.15)

107.6.16

■上午，玄英大學舉行畢業典禮。十一時半先舉行系所師生畢業茶會，畢業生與家長逾百人踴躍出席。

■隨後到元亨堂參加畢業典禮，全校師生濟濟一堂，二樓觀眾席坐滿了畢業生家長，本屆約有一千位學生畢業，熱鬧歡欣的畢業典禮於傍晚圓



玄英大學舉行畢業典禮，昭慧法師與宗教系所畢業生合影。(107.6.16)

滿結束。

■晚上，玄大清涼禪學社舉辦期末聚餐，愛心爸爸陳忻奎當主廚，煮出一桌美味素食料理，同學們陸續來到，談天說地好不開心。



玄大清涼禪學社舉辦期末聚餐。(107.6.16)



兒童營小隊輔來院進行幹訓活動。(107.6.17)

107.6.17

■上午，26位兒童營小隊輔來院進行幹訓活動，由劉人豪老師帶領。

107.6.20

■上午於玄大，昭慧法師出席新生報到註冊暨選課輔導活動說明會籌備會議。中午到新竹明德素食園，出席系所謝師宴暨所學會期末大會。下午再趕回玄大，參加校教評會、招生委員會。



昭慧法師出席宗教系所在明德素食園舉辦的謝師宴。(107.6.20)

食園，出席系所謝師宴暨所學會期末大會。下午再趕回玄大，參加校教評會、招生委員會。

107.6.21

■下午於玄大，昭慧法師出席系學會所舉行之畢業茶會工作檢討會。

107.6.23

■是日，玄大宗教系舉辦新生入學說明會。晚上請系學會會長與幹部到朱映錫同學工作的「小月澹養生廚房」用餐。



昭慧法師主持玄大宗教系新生入學說明會(107.6.23)



昭慧法師請宗教系學會會長與幹部到「小月澹養生廚房」用餐。(107.6.23)

107.6.25

■上午，院狗小灰往生，享年18歲。

■下午於玄大，昭慧法師出席校務會議。

107.6.26

■下午於玄大，昭慧法師參加院主管會議，會後

107年6月1日至107年7月31日

朱美珍院長請大家以披薩餐敘，犒勞系主任與系秘們一學期來的辛勞。

■時屆期末，中午在玄大，論文小組會議結束，昭慧法師與邢金俊老師、陳佳慧秘書、幾位弘誓的學生及工讀生，大家在圖書室餐敘。



時屆期末，中午在玄大，論文小組會議結束後師生餐敘。(107.6.26)

107.6.27

■下午於玄大，昭慧法師主持系務會議。

107.6.28

■下午於玄大，昭慧法師主持生命禮儀系務會議。

107.6.29

■知光師公胃口不佳已有兩個多月，近兩週來更是食量極小，三天前甚至不再吞咽食物，或是勉強吞些粥汁，而把粥粒緩緩吐出，昭慧法師於臉書上貼文〈無可迴避的生命功課〉，提到師公



學眾到寮房探望知光師公。(107.6.27)



知光師公入住署立桃園醫院安寧病房。昭慧法師與照量法師（左）、黃美惠護理長（中）合影於病床前。(107.6.29)

「連續三天滴食未進，心臟跳動很快」，且有些微發燒。照量法師（任職署桃安寧療護宗教師）遂來訊提醒法師，發燒可能有感染現象，可到醫院檢查，治療。在照量法師的建議與安排之下，昭慧法師、心皓師父、王彩虹居士遂於本日清晨，陪伴知光師公到署立桃園醫院急診處就醫，中午入住安寧病房。李湘雲、阮氏畫兩位看護伴同。

■上午，明一、心謙、宏量師父前往新北市三重區，為本院護法陳忻奎與彭心榆住家佛像安座，灑淨誦經祈福。



第十七屆「社運沉澱日」有九位社運友人參加，與昭慧法師合影於慈暉台綠蔭下。(107.6.30)

107.6.30~7.1

■社運友人來院舉行第十七屆「社運沉澱日」，參加者包括：陳曼麗（立委、環運人士）、艾琳達（民主運動前輩）、何宗勳（動督會執行

長)、鄭凱榕(社運媒體人)、蕭嘉慶(攝影師)、許慧盈(寶島聯播網主持人)、黃美瑜(同運人士)、曾芷筠(鏡週刊記者)、趙珠蘭(早期社運前輩)等九人,大家暫時脫離高度張力的社運場域,在寧靜清幽的佛寺中沉澱心靈。

30日上午及下午,社運友人陸續抵達,下午在慈暉台綠蔭下輕鬆談天。晚上及翌日上午在嵐園茶敘,話題圍繞在近期政局及正熱的安樂死議題,昭慧法師表示:

有生就有死,我們不用恐懼「死亡」這個朋友。但是「加工死亡」要慎重。因為人的求生本能與死亡意願往往是衝突的。死亡意願往往會取決於當事人的複雜因素、幸福感、家人與社會支援系統,所以要非常慎重。生命的最後,無痛與善終是目標,但是個人意願才是最重要,作為第三者無法權為他人做決定。



上午在嵐園茶敘,話題圍繞在近期政局及正熱的安樂死議題。(107.7.1,左起:昭慧法師、陳曼麗立委、艾琳達女士)

法師與艾琳達進行了一場精彩對談,已請志工謄稿,將於《弘誓》雙月刊刊出,以饗讀者。

這兩天的午、晚餐,是由徐秋鸞師姊與香積志工精心烹煮,豐盛美味的素食佳餚,讓社運友人讚不絕口,感恩學院師父及志工們的熱誠款待。

107.7.1

■上午,舉行每月一次的共修,明一法師領眾誦唸

《金剛經》、《普門品》,佛前大供後作佛法開示。

■上午,弘誓文教基金會董事長見岸法師受邀至台南善化寺,參加「『心』世代佛學論『談』」,主講「正直捨方便但說無上道」。另一位講者是嘉義皓月精舍的如范法師,主講「禪畫話禪」。共有一百多位僧信二眾參加此盛會。



見岸法師受邀至台南善化寺,參加「『心』世代佛學論『談』」,主講「正直捨方便但說無上道」。(107.7.1)

■王彩虹居士到醫院伴同阿畫照護知光師公。下午,明一、心謙法師到署立桃園醫院探望師公。晚間,心皓、佛香師父亦前往醫院探望師公。

107.7.2

■清晨,宏量師父帶著道莊師父熬煮的熱粥到醫院,伴同阿畫照護知光師公。下午,紹容、明一、心謙師父到署立桃園醫院探望知光師公。

107.7.3

■上午於玄大,昭慧法師參加校教評會,主持系



昭慧法師與宗教系老師及秘書陳佳慧到香濃齋,為即將赴廈門大學任教的張期達老師餞行。(107.7.3)

107年6月1日至107年7月31日

務會議、系務發展座談會、系導師會議。

中午，與系上老師及系秘書陳佳慧到香濃齋，為即將赴廈門大學任教的張期達老師餞行。

下午參加院主管會議。傍晚，從玄大驅車到署桃探望師公。



昭慧法師從玄大驅車到署桃探望師公。(107.7.3)

■下午，七位菩提院學眾返院協助暑期營隊活動，並參加《瑜伽師地論》專題講座。

107.7.4

■上午，性廣法師及傳法、心謙師父分別自南投菩提院及本院前往台北善導寺，參加玄奘大學董事會。

■翌日兒童營即將開營，是日有20多位小隊輔進駐學院，院區活潑熱鬧起來。

107.7.5

■下午，明一法師於嵐園主持兒童營工作會議，愛心志工及小隊輔共約四十人與會。



下午，明一法師於嵐園主持兒童營開營前工作會議。(107.7.5)



昭慧法師到中央聯合辦公大樓出席「安樂死公投案聽證會」。(107.7.5)

■下午，昭慧法師到中央聯合辦公大樓出席「安樂死公投案聽證會」。在出席聽證會的4位學者中，3位都支持開放安樂死。法師發言表示持保留態度，認為人的求生本能與求死意願常相衝撞，她看到許多個案雖然強調自己想死，但展現出來的每個動作卻是求活。安樂死有許多定義，此事非常複雜、專業，未經全民詳悉利弊得失，不適合交由人民公投。（參見央廣新聞網：〈學者：安樂死未違憲 憲法早認可有權縮短生命〉，<https://news.rti.org.tw/news/view/id/416168>）

會後，昭慧法師在臉書寫下感言，鳳凰網轉載：〈昭慧法師：誰有權決定“安樂死”？〉，http://fo.ifeng.com/a/20180709/45055361_0.shtml。

107.7.5~7.14

■本院舉辦暑期日文課程，日本筑波大學博士候



本院舉辦暑期日文課程，日本筑波大學博士候選人妙法法師授課。(107.7.5)

選人妙玄法師授課，學生有18人。

107.7.6~7.8

■第九屆「開心一夏」兒童夏令營熱鬧登場！本屆共有75名小朋友報名參加，6日上午八時舉行開營典禮，住持明一法師、院長圓貌法師致歡迎辭，希望小朋友來到營隊中學習獨立、自我鍛鍊，讓爸爸媽媽三天後刮目相看！並介紹擔任志工的輔導法師天玄法師、愛心爸媽、隊輔哥哥姊姊們。

接著進行系列寓教於樂的有趣課程，包括：佛門禮儀、Tea~感恩與分享的心、愛與藝術現場創作、製作愛的存錢筒、表演藝術、大地遊戲、早晚課誦、寫祈福卡、點燈晚會、結營熱力秀。平日肅穆的院區，畫風一變成為兒童樂園，好不熱鬧。



開營典禮明一法師頒發隊輔總召聘書給劉人豪，感謝其對營隊的用心付出。(107.7.6)

李明坤和林宜秀伉儷用熬煮一夜的普洱濃茶，讓孩子們發揮創意，繪製布置獨特的茶席。帶來台灣最具代表性的高山茶、凍頂烏龍、白毫烏龍，教孩子們品茗。很多原先說不喝的孩子，在聞了茶匙的茶香後，就忍不住喝了，說：「好好喝，好香好甜！」最後是有趣的茶葉評鑑考試及有獎問答。

李朝倉老師簡簡單單用一張紙，教導孩子創作與表達「愛」。神妙的讓孩子們在靜默中專注，體



李明坤與林宜秀伉儷帶著小朋友布置茶席與品嚐三種好茶。(107.7.6)



李朝倉老師簡簡單單用一張紙，教導孩子創作與表達「愛」。(107.7.6)

會到愛與歡喜，珍惜善待著從老師手中接受到的白紙。然後各組合起一大張紙，一起創作出「微笑的心」。最後，讓孩子們全都躺在地上，用肢體來創作。

胡毓苓老師教孩子們創作存錢筒，小朋友各自發揮想像力，用各種顏色的紙黏土，製作出無比可愛的存錢筒，有的是卡通人物，有的像動物。幾



胡毓苓老師教導小朋友製作愛的存錢筒，來日小朋友存滿錢後可以將善款拿來幫助需要的人。(107.7.7)



大寮的志工菩薩每餐為小朋友烹煮營養可口的菜色，令大家讚賞不已。(107.7.8)



各組小朋友的熱力秀，家長們歡喜看到自己的孩子在營隊中開心學習的成果。(107.7.8)

十個成品擺在桌上，頗有成就感。

講堂之外，大寮的香積志工在道莊法師、徐桂蘭師姐的帶領下，煮出美味的素食佳餚及點心。常住及菩提院學眾、志工菩薩分工合作，以無比的愛心照顧小朋友們。

8日上午各組表演熱力秀，許多家長到場觀賞。

離營時家長們感謝師父們舉辦這麼好的活動，讓



院長圓貌法師頒發感謝狀給歡喜付出的隊輔們，他們滿滿的愛心澆灌小朋友的心靈。(107.7.8)

孩子學習到不同的成長。接著結營典禮，明一法師致詞、頒發獎項。為期三天兩夜的「開心一夏」兒童夏令營，在小朋友們的歡笑聲中，圓滿落幕。



中午營隊圓滿後，工作團隊於嵐園召開工作檢討後歡喜合影。(107.7.8)

107.7.8

■下午，昭慧法師驅車前往台北濟南教會，出席盧俊義牧師《這些人，這些事》新書發表會。

《這些人，這些事》選出25位（21位國外來台，4位台灣本地）神父、修女、牧師，以醫護等專業奉獻的宣教師，以及八田與一工程師，介紹他們在台灣醫療、教育、扶助弱勢或水利工程等事工中，默默付出的感人故事。盧牧師對天主教神職「愛德」的欽重與讚歎，也在他發表新書時真情流露。（參見盧俊義：〈滿心感謝上帝 也謝謝大家的疼惜〉，<https://goo.gl/BERGdc>）

濟南教會禮拜堂座無虛席，還有人無座而立於後方全程聆聽。賓客包括天主教台灣總教區總主教洪山川、民視新聞副總經理胡婉玲、台大精神科兼任教授林信男、羅東聖母醫院前院長陳永興、輔大法律學院助理教授姚孟昌等人，都到場致詞。濟南教會黃春生主任牧師於發表會結束前領眾祈禱。洪總主教雖應邀到場，但婉謝致詞。其謙遜風範令人感動！



盧俊義牧師新書發表。(107.7.8)

在新書發表會上，昭慧法師發言表示：

當盧牧師邀請我時，雖然還沒看到這部書，但我立刻就答應了。因為，這就是盧牧師在我心目中的「品牌」，我相信他做的是很有意義的事。盧牧師心胸寬大，直言敢言，他對其他宗教的包容性很強，對教會內的不良現象也直言批判。這令我非常感佩！

雖然我個人比較契合佛教哲學，因此選擇佛門，但我的好朋友反倒是基督徒居多，可能是生命頻率相當吧！當我翻閱這本書時，內心非常感動！每一個生命故事都如此感人，都是在用極寬廣的慈愛，幫助台灣的弱勢族群與基層民眾。

其中最讓我感動的，是畢嘉士醫師在樂生療養院的一段故事。他有一次聽到有人大喊「救命」，出去一看，是癲瘋病兒子在為倒下去的父親求



昭慧法師發言分享閱書感言。(107.7.8)

救。病人喉嚨因癲瘋病而損傷潰爛，還有濃痰卡住氣管，眼看即將斷氣。畢神父已來不及回醫療室拿器材，發現病人身上掛著導尿管，立即抽出並插入病人氣管，自己用嘴吸出卡在病人氣管裡的濃痰。這讓我非常感動！因為在那個當下要這麼做，面臨的是極大的污穢與風險，但畢醫師竟然能夠如此地忘我助人！

我在佛典裡也看到一則故事，無著去雞足山專修，求見彌勒菩薩。彌勒是「慈」的意思，亦即：這尊菩薩因慈護眾生而得彌勒之名。無著前後勤修了十二年，卻始終未見到彌勒，曾三次萌生退念。最後出山時，途中見一將死的母狗，被蛆蟲咬食而腐爛，無著生起大悲心，割捨身肉，舌舐蛆蟲，讓蛆和狗都存活下來。這時他忽見彌勒菩薩示現在前。



濟南教會禮拜堂座無虛席。(107.7.8)

感謝盧牧師，讓我於本書中獲益良多。書中盧牧師引《聖經》的一句話：「有了愛，就沒有恐懼；完全的愛驅除一切恐懼。」佛家《心經》有云：「心無罣礙，無罣礙故，無有恐怖，遠離顛倒夢想，究竟涅槃。」佛門中有許多修行者，往往用了畢生努力，讓自己能於身心、眷屬、資財、權柄等等「心無罣礙」而無有恐懼，就像無著期待見到彌勒菩薩那般，竟於12年中「踏破鐵

107年6月1日至107年7月31日



出席貴賓合影。(107.7.8, 左起：曾任羅東聖母醫院院長的陳永興醫師、林信男教授、昭慧法師、盧俊義牧師、洪山川總主教、濟南長老教會黃春生主任牧師、輔大姚孟昌教授)

鞋無覓處」，卻在苦難眾生身上驅除一切恐懼，「得來全不費工夫」。這是佛典中的故事，我居然在現實社會的基督教宣教師畢嘉士醫師的身上，看到了如此偉大的菩薩精神，他於那當下已達到了心無罣礙且無有恐怖的境界。這令我相當震撼而深深感佩！

■兒童營活動圓滿，下午在嵐園舉行慶功檢討會，由明一法師主持。

■下午，惠州法住精舍耀行法師、劉子茹居士搭機抵台，傳法法師前往接機。

107.7.10

■上午，傳法法師前往台中市圖南屯分館，為關懷生命協會教師研習講授「動物倫理」。

■上午，心皓師父、余瓊招居士開車前往署桃醫



知光師公出院。學眾於無諍講堂熱情迎接，並誦念《心經》為師公祈福。大家合影留念。(107.7.10)

院，為知光師公辦理出院。師公回到學院，明一法師與學眾們、青年營幹部、隊輔，於無諍講堂熱情迎接，並誦念《心經》為師公祈福。師公大病初癒十分疲憊，但顯然因出院回到道場而感到欣慰，歡喜地接受安排，與大家在佛陀聖像前拍了一張大合照。

■上午於玄大，昭慧法師以教評會「違反學術倫理調查小組」成員身份，出席相關會議。



青年營新學員初來乍到進行破冰遊戲，讓彼此熟識。(107.7.10)

107.7.10~7.14

■第七屆「觀自在青年成長營」圓滿舉行！本屆參加之學員78人，加上小隊輔、幹部11人，總計有89名青少年參加。包括特地遠道而來的3名來自大陸、8名來自離島澎湖的青少年。

10日下午報到，小組相見歡之後，地柏、法聞法師講授「佛門禮儀」，接著舉行開營典禮、團體大合照。接續開始一系列的精彩課程，包括：羅駿騏老師講「生命覺醒與思辨」；智永法師講「正姿與正知」；傳法法師講「擴展生命格局的三件寶物」；地柏、法聞法師講「穿越困境，夢想起飛」；耀行、明一法師帶領禪修「寧靜的喜悅」；張世傑老師講「相信自己，覺察當下」；宗禪法師帶來茶禪一味的體驗課程；喬安舞老師分享製作佛教音樂的喜悅人生。還有小隊輔帶來



正姿與正知課程，讓青年朋友了解姿勢正確的重要性，要在日常生活多做鬆肩柔膊，鍛鍊健康的身體。(107.7.11)



禪修課程，讓青年人在生活忙亂中靜下心來，學習觀照自己的內心。(107.7.11)



明一法師頒贈張世傑老師感謝狀。(107.7.12)

有趣的「生命解碼—佛陀故事」解謎活動。智永法師根據性廣法師的「佛教養生學」，說明姿勢對健康的影響，教授柔膊鬆肩功法。地柏法師分析青年的七大心理特質，播放生命探索影片，讓大家省思自我人生方向。耀行、明一法師讓這些精力旺盛的青少年，體會停下來靜默之

樂。傳法法師則帶領思考生死流轉課題，目標、方法、老師（三寶）對指引人生趣向的意義。

張世傑老師簡單的讓學員們了解到：正念就是心在當下，也教導大家學習靜坐，覺察當下，控制內心，讓昏沈不醒的愛睡蟲，煩躁不安的跳跳蟲，都平靜安穩、清醒喜悅。還分享他自己創作的歌曲，教大家如何對治生氣。

宗禪法師仿效日本賣茶翁，平日開著一部淺綠色的奉茶車，到山邊林下，請有緣人來飲茶。她帶來百多個精緻的白瓷杯及布袋，跟常住師父與青年們結緣。帶領大家領悟宋代末茶的滋味，各組學員紛紛上前，親手打製抹茶及品點茶，體驗了一場風雅的正統茶道。

很有意義的是12日下午參訪慈善機構的環節，到



宗禪法師教導學員日式抹茶的心法，讓青年人靜下心來泡一壺明覺之茶。(107.7.13)



在清雅布置的茶席中，學員們歡喜體驗靜心泡茶的心法。(107.7.13)

107年6月1日至107年7月31日



學員以愛心、歡喜心與心燈的大朋友們互動，內心留下深刻的體會。(107.7.12)

弘誓學院近鄰心燈啟智教養院作志工服務，李榮崇院長致詞歡迎並致贈感謝狀。青年朋友們幫忙拔草、整理庭院、參觀教養院，與院生一起同歡，大家手拉著手唱歌跳舞，好不開心！

13日晚上舉行點燈祈福晚會，住持明一法師、院長圓貌法師帶領大家向佛陀獻上燈燭，虔誠祈福。明一法師開示說明「點燈祈福」的意義，希望大家常懷感恩、付出愛心，學院的大門永遠敞開歡迎大家。

接著各組上台表演勁歌熱舞，或有趣的短劇，異想天開的創意發想，讓在場觀賞的師父們，也度過一個難得的歡鬧時光。

14日上午10:30舉行結營典禮，住持明一法師、



點燈祈福與會者都在佛前獻上一盞心燈，為自己祝福的對象衷心祈願。(107.7.13)



點燈祈福晚會後大合照。(107.7.13)



臨別前夕雖然依依不捨，但是每個學員留下歡樂的倩影。(107.7.13)



大寮志工菩薩每天烹煮可口佳餚，青年學員直說這麼美味的素食太好吃了。(107.7.13)

院長圓貌法師作佛法開示，期勉青年朋友們以慈悲喜捨的四無量心，作個散播慈愛、具有正向能量的人。然後兩位學員上台分享心得感言，很高興認識不同的朋友，感謝師父們的照顧，學習到包容感恩的心及生活禮儀，相約明年第八屆再相會！

隨後頒發獎項、大合唱、迴向。為期五天四夜的青年成長營，在依依不捨的離情中畫下圓滿的句點。

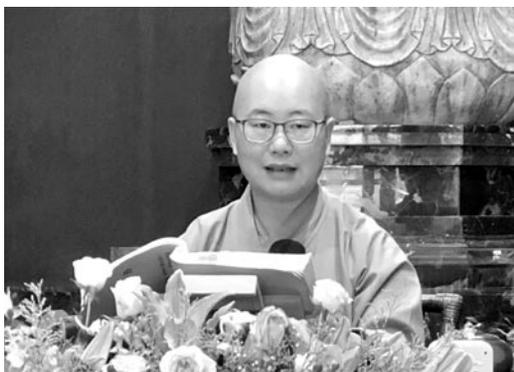


昭慧法師開講《瑜伽師地論》「菩薩地」之「真實義品」。(107.7.15)

107.7.15~7.22

■本院舉辦第七期《瑜伽師地論》專題講座，上午昭慧法師開講「菩薩地」之「真實義品」，下午耀行法師續講「三摩呬多地」及「聞所成地」。已延續七年的講座，講授專業（乃至艱深）的論典，本期竟還有91位學員聽課，其中有遠從新加坡、北京、廣東前來聞法者。除了連續受學的老學員，新加入的聞法者亦有不少，如此甚深法義的課程中途加入，真為他們的精進勇氣點讚！

「菩薩地」之「真實義品」，菩薩緣苦衆生發心修學，初發心即趣入無上菩提，自利利他背後強大的智慧動力源於何處？昭慧法師以深厚的義理



耀行法師續講「三摩呬多地」及「聞所成地」。(107.7.15)

學養及人菩薩行的實踐真知，為大眾演繹菩薩道的深炯智慧與壯麗恢弘。

本期學員中有許多專於禪修的修道者，她們有禪定的實修經驗，聞聽課程，應證所修，境（理論）與行（實踐）相互增進，深感受用頗豐。新加入的學員雖然聽得似懂非懂，但在學長們的鼓勵下，立足於多聞熏習，也借機一探佛法的博大精深，跳脫得少為足的學法誤區，亦感法喜滿載。

好樂於法，有良師善友的陪伴，真乃成佛之道的善法緣！學員們相互勉勵，互為增上，相約來年再聚，共赴法宴。



本院舉辦第七期《瑜伽師地論》專題講座，近百人報名聆聽。(107.7.15)

107.7.15

■弘誓文教基金會董事長見岸法師出席「六龜大行寺護法會會員大會」，見岸法師任副會長。

107.7.21

■下午，昭慧法師前往台北朋丁藝術空間，參加由走路草農藝/團主辦的「因性稱異—宗教？性別？藝術？」多元成展亞洲交流展的開幕、演講暨與談活動。五時半開始，泰國Shine Waradhammo比丘法師以「泰國佛教與同性戀——同志僧人觀點分享」為題，進行一小時的



昭慧法師與Ven. Shine在一幅泰國作品前合影。這張攝影以窗框（隱喻十字架）後面兩位男同志的背影而構圖，隱喻同志們受到宗教框限的苦悶。（107.7.21）

演講，接著與昭慧法師進行約40分鐘的對談。

來自泰國的Shine法師出家超過28年，長期參與同志平權運動，為泰國同志雜誌發表專欄文章，也是泰國佛教的同性戀出家人，本次特地應邀來台灣，分享泰國佛教對於性別及同性戀的看法，以及當代泰國同志運動的許多現況。他提到，泰國社會較歧視性小眾，佛教則認為：這與自己的修行無關，不應過問。曾有位「人妖」想出家，去除乳房填充物後，僧團為其剃度，相較於對比丘尼及同性戀的歧視，泰國僧團對恢復男兒身的人妖，顯然有更大的寬容。

昭慧法師回應表示：

佛教應更積極地以佛法的慈悲精神，介入這類公共議題，讓相關人等離苦得樂，而不只是「不予過問」。依佛法的精神，佛教徒不應只顧自己的修行，而是應該要關心社會弱勢的苦難。抱持佛陀教導的「離苦得樂」精神，就著眾生當前的生命層次，幫助他減除痛苦、增強快樂。面對性小眾，如果他在穩定的感情婚姻中得到快樂，那麼佛教徒就應該支持，不應反而增加他們的苦迫。我非常讚歎Shine法師，在泰國非常勇敢地站出來，為同志和性小眾發聲。無比的慈悲與勇氣，令我

相當感佩！（參見昭慧法師臉書留言錄：〈「因性稱異」——宗教與藝術在「性/別」主題上的交會——與泰國同志僧人Ven. Shine的晤談〉，本期稿擠，擇期再刊）

Shine法師回應表示：「積極介入」而非「不予過問」，這對泰國佛教是很重要的提醒！



演講會結束後合影。（107.7.21，前排左起：蘇貞芳牧師、Ven. Shine、昭慧法師、資深畫家侯俊明先生，後排左起：口譯陳彥霖、泰國公民記者、陳漢聲、劉星佑）

107.7.22

■中午，本院校友錄法法師帶領三位印度學僧心快、心志、達羅師父來院，與昭慧法師餐敘。錄法法師長年於印度弘法，在玄奘大師留學地點那爛陀，以為華人擔任聖地導遊的薪資，義務撫養並教育當地貧童，還建築「佛種寺」作他們的安身辦道處所。今年他為六位業已高中畢業的印度學生，向玄奘大學宗教系申請入學。今天帶



錄法法師帶領三位印度學僧回院與昭慧法師餐敘。（107.7.22，右起：昭慧法師、錄法法師、達羅師父、心志師父、心快師父）

來的，是其中的三位學僧。常住學眾準備了僧衣予他們結緣，祝福他們在台學習一切順利。

107.7.19~7.22

■在見岸法師的統籌之下，六龜大行寺舉辦「2018福慧兒童夏令營」，本屆主題是「從生態環保到心靈環保」，營主任是圓慈法師，見岸法師是總幹事。開營典禮有許多貴賓出席：大高雄佛教會理事長悟豪法師及理監事法師們、高雄市警察局六龜分局副局長涂雄翔、金山寺監院天崧法師等。小菩薩開心地唱著營歌，開啓四天三夜的活動，包括佛門故事、生活禮儀、普賢劇場、創意美勞、探索自然、環保低碳等，活潑有趣的豐富課程，吸引了80名小朋友、30名青年小隊輔踴躍參加。



見岸法師統籌舉辦六龜大行寺兒童營，全體大合照。(107.7.22)

107.7.23

■上午於玄大，昭慧法師指導的宗研所碩士生本願法師、洪立明同學，進行碩士論文口試。另兩位口試委員是慈濟大學鄭靜明教授與本系邢金俊教授。兩部論文分別以「聲」與「香」為研究內容，本願法師論文題目是〈台灣當代水陸外壇儀軌之參與觀察與研究〉，洪立明論文題目是〈芳香植物在宗教文化中的意涵與芳香療法的應用探討〉。口試結束後，法師請大家至香濃齋用中餐。



玄大碩士論文口試結束後，昭慧法師請大家至香濃齋用餐。(107.7.23)

■餐後，法師到台北福華飯店，出席中山女高師生茶會。參加者包括法師當年的高中老師施淑美老師，高中同學林雪蓉、蔡荷英、陳淑吟。茶會結束，法師開車載施老師返家，並稍坐片刻。

107.7.23~8.1

■本院舉辦為期十日的「部派佛教」專題講座，禮請印、中佛教思想史權威悟殷法師主講，學員有69人。悟殷法師以部派佛教之研究享譽海峽兩岸，以簡御繁，提綱挈領，讓學生對繁瑣哲學的部派佛教，產生研讀興趣，得大法喜。本院每三年一輪開設印度佛教思想史、部派佛教、中國佛教思想史專題講座，甚獲好評。



本院舉辦「部派佛教」專題講座，禮請印、中佛教思想史權威悟殷法師主講。(107.7.23)

107.7.24

■下午於玄大，昭慧法師參加教務座談會。

■上午，傳法法師到高雄國際會議中心307室，

107年6月1日至107年7月31日

為關懷生命協會主辦的「107年動保扎根教師研習暨校園關懷動物生命教育教學分享計畫」高雄場，主講「動物倫理」。

107.7.25

■清晨，昭慧法師驅車到新竹載系秘陳佳慧，一同前往台中市科學博物館，參加台灣宗教學會2018年會「宗教的多元與富雜」學術研討會。上午第一場，聆聽李豐楙教授的專題演講：「行瘟與代巡——從民俗學到宗教學的觀察」，法師並邀請他於明年上半年，至玄奘大學宗教系為師生作專題演講。原先因得知發表時間只有15分鐘，法師的論文甚長，想直接用口頭報告。然而到發表會現場之後，法師衡量：或許可以運用過往訪談幾個遊民服務團體的照片，製作簡報來作簡介，會讓發表內容更為生動活潑。遂於午齋之後，與靜宜大學溫宗翰老師商討此事，他慨允協助，於是臨時使用溫老師的電腦，提供素材給溫老師，讓他整合製作成「台灣宗教之遊民服務研究」簡報PPT，溫老師也因此忙了大約兩小時，方才離開。其熱忱令法師非常感激。

下午，昭慧法師發表〈宗教與「非家者」的交集——台灣宗教性慈善暨社福團體「遊民服務」之現況、瓶頸與展望〉。本篇論文，受到主持人陳志榮先生的高度讚賞。後續的現場提問，也大



昭慧法師參加台灣宗教學會年會，發表論文〈宗教與「非家者」的交集——台灣宗教性慈善暨社福團體「遊民服務」之現況、瓶頸與展望〉。(107.7.25，右起：主持人陳志榮教授、昭慧法師、吳惠巧教授)

都針對法師的論文而發。

玄奘大學宗教系碩士洪立明同學則在稍早場次，發表論文〈芳香植物與宗教之間的神聖關係〉。

傍晚，施忠全居士請法師兩人到展華花園會館用晚餐。施居士是玄奘大學宗教系碩職班畢業校友，所主持之榮輔企業股份有限公司，由令尊白手起家創立，是台中地區規模最大的資源回收環保公司。

107.7.27

■下午，署桃臨床宗教師照量法師、台中永康護理之家蕭玉霜院長來院探望知光師公。

107.7.28

■下午，昭慧法師應中華易學院洪富連總院長之邀，至台中福宴國際創意美食餐廳，出席中華易學教育研究院協會第三屆第一次會員大會，並代表玄奘大學宗教系受獎。王彩虹開車伴同法師前往。洪總院長兩任理事長屆滿，主會期間成果輝煌，會議結束前，舉行新舊任理事長交接典禮。



下午，昭慧法師出席中華易學教育研究院協會第三屆第一次會員大會，代表玄奘大學宗教系受獎。(107.7.28)

107.7.28~7.29

■關懷生命協會假本院舉辦「台灣動保青年論壇—2018寫手營」二日實戰工作坊，學員與工作人員共七十多位動保青年參加。課程除了動保議題及動物倫理，著重在採訪寫作、新聞稿及文案的實務試作、動保活動企劃等。希望能夠訓練動



關懷生命協會假本院舉辦「台灣動保青年論壇—2018寫手營」二日實戰工作坊，學員與幹部共七十多位動保青年參加。(107.7.28)

物保護議題的寫手，培養動保議題相關編輯、訪談與媒體運用，紀錄動保相關資訊之實用技能。第一天晚上九時，應營隊統籌吳宗憲老師所請，協會副理事長傳法法師帶領學員禪修，講解靜坐要領。上了一整天課下來，自由參加的靜坐，竟也有三十多位學員參與。



自知光師公住院後，昭慧法師（左）幾乎每天都到醫院探望。是日，署桃安寧療護宗教師照量法師（右）探望師公。(107.8.3)

107.7.30

■上午，安排自知光師公到署桃住院檢查，發現是肺部感染，晚上開始對症下藥，心跳終於穩定，肢體水腫也已改善許多。本次住院，幸有安寧病房施子健主任、黃美惠護理長與照量法師的貼心安排與悉心關照，學團師生無任銘感。

下午，本院資深護法——遠住高雄的陳環葉，請其好友陳銘蘭陪同，特地搭高鐵北上，來院探望

師公。到學院後方知師公住院，因此明一、耀行法師開車載往醫院探視，之後再送兩位居士到高鐵乘車南下。



上午，安排自知光師公到署桃住院檢查。下午，本院護法陳環葉（右三）及好友陳銘蘭（右二）特地自高雄北上，到醫院探視師公。(107.7.30，左二人：心皓、耀行法師，右一：明一法師)

107.7.30~7.31

■連續兩日，本院長期護法楊美蘭居士號召了二十多位志工，到其店裡幫忙分裝地藏法會請柬。第二天傍晚全部完工，順利寄出。

107.7.31

■上午於玄大，昭慧法師參加一級主管布達會議。
■上午，傳法法師到台北NGO會館，為關懷生命協會主辦的「107年動保扎根教師研習暨校園關懷動物生命教育教學分享計畫」台北場，主講「動物倫理」。



傳法法師為關懷生命協會教師營主講動物倫理。(107.7.31)

■傍晚，正在學院講授部派佛教的悟殷法師，和昭慧法師一同前往醫院探望自知光師公。